

سُورَہ کہف کی تفسیر کے تناظر میں

# دجالی فتنہ کے نمایاں خدوخال

تصحیف  
حضرت امام سیّدناظر حسن عثمانی

حقیقہ وحدانیت

شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی



سُورۂ کہف کی تفسیر کے متناظر ہیں

# دجالی فتنہ کے نمایاں خدوخال

تالیف  
حضرت انیسٹریٹ ناظر آجملی

مقدمہ: شیخ  
شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی

المیزان  
پبلشرز، لاہور

پیشہ ورانہ شائع شدہ، لاہور، پاکستان، ۱۳۹۷ھ، ۲۰۱۷ء، ۱۲۲۹۷۷-۲۰۱۷



عشرہ محرم کے تقاضوں سے ہر آیت

و تمام محمد اور میں الرحمن

باز قلمیہ محمد و

ساختہ مکتوبہ ۲۱۳

من شاء من شیعہ

محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن

السیران اذ بان اذ بان — شان کی

فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مِنْ يَتَذَكَّرْ وَعَبِيدِ ۝

## تذکیر بسورۃ الکہف یعنی

### دہائی فتنہ کے نمایاں خدو خال

دہائی فتنہ جس میں قدرتی قوانین پر فیرہ مولیٰ اللہ کا عامل  
نہر کے پانی آدم کو دین و مذہب سے اس فتنہ کے آثار و سماجی  
دلائل کا کھنڈن یعنی ہاتھ کی کوشش کی جاتی ہے اس فتنہ کا  
محاسن کی نہایت رشادہا ہوتی ہیں ان کے معانی قرآن کی جس  
سورۃ میں بتائی گئی ہے اسی سورۃ کے منہا میں اشتہارات اس فتنے  
کے آثار کو کوشش نظر رکھ کر اس کتاب میں واضح کرے گئے ہیں۔

ایمانی زندگی کو ساتھ جوہینہ چاہتے ہیں اور حق پر مہربان  
چاہتے ہیں ان کے لیے اس کتاب میں ضرورت و حکایت کا کوئی  
مربایہ ہیج مزاج چھپا ہے۔

فَخَلِّ مِنْ مَذَكِّرِ ۝

سید منظر الحسن گیلانی

## فہرست مضامین

58	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	7	مذہب و ملت
63	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	12	ایک نیا مذہب
68	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		باب اول
72	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	15	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
79	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	18	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
84	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	21	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
90	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		باب دوم
94	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	26	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	27	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	29	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	32	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	38	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	40	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	42	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	46	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	48	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	50	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	54	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے	56	مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		باب سوم
101	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
104	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
109	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
110	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
121	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
129	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
133	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
142	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب
145	نثر یہ اعلیٰ ترین فن ہے		مذہب و ملت کا ایک نیا مذہب

184	شرک کی حد پر قسم	143	نیک انداز تر شائبہ
	باب پنجم	149	تحدید الحجاب نظر
189	تحریر و تہذیب اور آداب		اہل ایمان کو طہرانہ طریق سے بی کر ایمانی زاد
189	عیات دنیا کی بے بیشی کا حاصل	151	اعتبار کرنی چاہئے
192	عیات دنیا کی دوری و تشنگی		چہ اللہ ہمیں ہمیں کی آخر شیت حق پر پہنچی
	آمر و شیطان کا قصہ اور	153	چاہئے
194	اس کے لئے اجازت		الحجاب ایک کی مدت قیام قوت کی روشنی
196	شرک پر موقوفات	152	میں
198	طہرانے بچانے سوہدین کی دیریت		حیوت مہمان کی طہرانہ حال عقلی بھی نہیں
201	تخلف کا نتیجہ	158	"قریب" اس کا مطلب
202	قد رقی سرفہ کی انگلیں		الحجاب کہف کی مدت قیام حد بھی
204	ایک لکھ خراب	159	لکھ انگریز
205	قرطوبہ اور عذاب		باب چہارم
	باب ششم	162	ادب اور مہذبہ امور و کیف
	موسیٰ، انگریز اور انگریز اور	162	تکرات و تہذیب
206	یاد دہ و اخراج	167	چہ کیا میر
208	(1) تہذیب و تہذیب	168	الحجاب و عفت
206	تہذیب کا حاصل	170	تہذیب و تعلیمات
207	پیدا عمل و دین	173	تہذیب
207	اور اعلیٰ درجہ	175	تہذیب و تعلیمات سے بچ جائے
210	تہذیب عملی و دین	178	تہذیب و تعلیمات سے بچ جائے
212	حیات و عمر و تہذیب	183	تہذیب و تعلیمات سے بچ جائے

## باب ہفتم

- 275 ..... یا جو حیت و ماہر حیت  
276 ..... اللہ کا ایک گوارہ نیک  
277 ..... خدا کے بھائے بندوں پر اعتماد  
278 ..... دنیوی حیات ہی کے لئے ساری روز و رات  
283 ..... اور جس پر فقر  
284 ..... اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الْاِیْمَانَ  
291 ..... اور ایمان کے لئے پناہ  
295 ..... کہتے اللہ کا عقیدہ  
297 ..... کہ جس چند نئے  
298 ..... ازالہ شہا

## اصحاب کہف جدید تحقیق

### کی روشنی میں

- 302 ..... اور مولانا محمد تقی عثمانی رحمہ اللہ



- دجانی قتلہ کے پیش آنکر ہندوستان قدیم میں  
214 ..... دینی و رسول کا فیہ میں بحیرت پر مبنی تھا  
218 ..... تعلیم جہیز کا ایک عمومی اثر  
221 ..... قصہ کی تاریخی تفصیل غیر ضروری ہے  
225 ..... ایک انتہاء  
225 ..... (۲) قصہ و القریٰ  
228 ..... اور القریٰ میں کی قوی علامات  
230 ..... قصہ کے نتائج یعنی فرائض حکومت  
236 ..... اور القریٰ میں سکندر دروہی نہیں  
238 ..... (۳) ماجراج و ماجراج  
237 ..... ایک نامیاتی کا ازالہ  
240 ..... ماجراج و ماجراج کی خصوصیات  
242 ..... القریٰ میں کی تشریح  
245 ..... کیا ماجراج و ماجراج اولاد و ہم نہیں؟  
249 ..... ماجراج و ماجراج کیوں مستحق رہنمائی  
253 ..... ماجراج و ماجراج کے فرائض کا جائزہ  
263 ..... ایسے فرائض کا شمار  
266 ..... ماجراج و ماجراج کون ہیں؟  
270 ..... دعویٰ "مہدیت" و "مسیحیت"  
273 ..... ایک مستند حاکم  
غالباً مدرس ماجراج کی نفس ہیں اور برطانوی  
274 ..... ماجراج کی نفس





مکتوبوں کے مجموعہ میں سے بعد وہ اپنا ایک نیا مکتوب جو کہ میں نے بھی نہیں دیکھا تھا  
 آپ نے یہ یا نہیں دیکھا کہ اس کے حال سے آگاہ ہو چکے ہیں  
 پیر ۱۲ اکتوبر ۱۸۵۴ء کے روز مجھ میں یہ ہوش بیدار ہوا

”اگرچہ (اقبال علیہ السلام) اچھے پانچ چھ بٹے ہیں تو مسعود اکیس ہی فرما دینگے یہاں اسی  
 اثر میں ملنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ

میں کے بعد کا اظہار اور جو کہ ۱۸۵۴ء میں انصاف میں مخلص ہے اور اپنی موجودہ  
 صاحب ہیں۔

اگرچہ السید الشہداء کو تو مجھ صاحب مددکم اللہ مدد دے  
 کتبہ کا مسودہ ریاض الفاضل میں ہے اس میں طے کا ثانی ہے کہ تم میرے لیے  
 نہ ان کے لیے ہی بلکہ میری (کا خیال نہ کرنا) کا پیغام اور خدا کے نام لیا ہے آپ کی یہ کتاب  
 دعوتِ مہدی ہے۔ یہ کہ یہ فتنہ لا بہائی (کا) خطہ متروک ہے یہ یا کی ایک ایک فراموش  
 کیا نہیں میں کوئی بات نہ فرمادیا۔ ہر روز انہی صاحب (میں) اور صاحب اعظمی  
 مسعود جو اس وقت کہ بغداد میں تھے انہی نے لکھا ہے۔ یہ کہ تھے کہ یہاں ہونے کا خیال  
 سے تھے کہ وہی شہر ہے۔ یہ کہ میں انہوں میں آپ کو چھوڑ دیا آپ نے کھانکے ملنے  
 کے دوسرے دن اہل مدینہ مدقہ الفیہ کا مسودہ بھی اچھی حالت میں فرمایا اور آپ میں کا  
 انہوں نے کہ یہ کتبہ میں اس کتاب کی اشاعت کا سامان ہے اور ان کا مالک میں ملک  
 میں اس کی اشاعت کی یہ وہ ہے کہ میں نے لکھا ہے۔

خیر جو خدا کا فضلہ انہوں نے کہ میری ہی میں اس وقت کا نظم دیا ہے کہ آپ  
 نے مضمون ہندی اور تہذیبِ مہرست کیا آیتوں پر امیر الکتبہ میں دو تہذیب  
 وراثت فرمائی ہے اس کا بہت بہت حق ہے۔ یہ ان کا ہر کوئی ان کے ان شاء اللہ بہت  
 زیادہ ہو گئی اور امید ہے کہ ان میرست اور آپ کے کہ تہذیب و عہد انہوں کے، تمہارا شیخ  
 ہوگا۔ یہ پیراچ میں ان شاء اللہ اس کا اگر بھی کر دیا جائے گا۔ آپ نے یہ بھی لکھا کہ  
 اسی صوبہ پر آپ کے نزدیک یہ کتاب کسی روز خیال آئے ہے کہ میر صاحب

(حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ) کی رائے عانی کو بھی تذکرہ اس کے متعلق آپ نے کس سابق مکتوب میں فرمایا تھا۔ ● کچھ اذکار اس سے اتنا معلوم ہوا کہ سید صاحب اس کے مندرجات سے ناخوش نہ ہوئے تھے۔ ابتداء میں انہوں نے نیچے لکھا تھا۔ کہ ”کیونکہ آدیانوں کے مخالفوں کا شکار نہ ہو جائے شاید ان پر واضح ہوا ہوگا کہ یہ سچ ہے۔“

اس سب کچھ ہو جانے کے بعد مجلس علمی کراچی کے بانی مولانا محمد سولی میاں افریقی رحمۃ اللہ علیہ سے خود حضرت گیلانی بی کے زریعہ تصارف حاصل ہوا تو وہ مغربی تحریک پر اس کتاب کی اشاعت پر بشوق آمادہ ہو گئے۔ اس سئے میں نے پھر یہ مسودہ حضرت گیلانی سے طلب کیا۔ جواب پاسواپ آیا۔

”سورہ کتب و اوراق مجسمہ الاسلام مولانا ذری محمد حبیب صاحب (مستند دارالعلوم دہلویہ) اپنے ساتھ لے کر چلے گئے میں ان سے طلب کروں گا اگر مولانا نے وہیں کر دیا تو اس کو بھی ان شاء اللہ بھیج دوں گا۔ یک خاص حصہ میں زبیم کی ضرورت محسوس ہوئی غالباً اسی مصلحت کوئی کہ وہ اشاعت میں زیادہ دیر لے۔“ (اپریل ۱۹۵۵ء)

مسودہ حکیم الاسلام حضرت قادری محمد حبیب صاحب مدظلہ کے اس سے فوراً آگیا مگر جہاں تک نظر دانی در زبیم کا تعلق ہے ۱۹۵۶ء کے کراچی بارہ میں مولانا تحریر فرماتے ہیں کہ ”اگلی قوت بھی اس عرصہ میں پیدا نہ ہو سکی کہ ان دونوں کتابوں (حدوین فقہ اور مسودہ کتب) کی نظر پڑتی کر لوں۔“ ●

● اب خود اتم الحوائج کو یہ دیکھ کر کیا عرض خدمت کیا تھا۔ حضرت گیلانی کو حضرت علامہ سید سلیمان ندوی کی رائے گرائی کا اذکار ہوتا تھا حضرت علامہ کی وفات پر جو ”نور سلیمانی“ حضرت گیلانی نے لکھا ہے اس میں ایک شعر یہ بھی ہے۔

اپنی تحریروں میں خود میری نظر آتھی بروری رائے کا تیری مدد دل کو بیشہ اذکار  
یہ تمام تحویلات گیلانی، بہارِ حرکات، گراہی ہدایت، مجسمہ اسلام، مارچ ۱۹۶۴ء میں شائع ہو چکے ہیں۔



آئے کی۔ غلط سوال۔ کیا انی جیسے عس نکل، سچ معلوم عذری مام اور ملک محمد پتہ بہ حالی یا مہراج  
کا سودا و درود تھے نہ نہ ہم دیر کی پیش کردہ توضیحات و تشریحات کی۔ مقامیت کہ نام ہے۔  
اس کے متعین و جس کی کئی محسوس دور اور فکر کی ہیں سو میں صاف۔ و چونکہ تیرا اور بھلا کو، بن  
ایک صحت کی، میری ملتی ہے جس سے وہ اب ملے گا۔ شناختی ہے۔ یہ پامست نے سوچو، دور  
میں۔ وہی فنون سے یہاں کو پچ کر کے چلے اور خالق تہ و پر پر۔ انجانوں پر جانے کا حیان  
بلکہ غم مہل، ایسا میں پیدا ہو چکا ہے۔ یہ موانہ کا بڑا احسان ہے اور بغیر اس کے طرف اسلام یہ  
کی طرف سے اس کے بدلے میں کو نام نہائی اجر، دکاہ حکومت سے ہمارے ہے۔  
اللہ تعالیٰ اسے تہذیب کر دے، فی کے اور یہ اس وقت کو لکھائی سے گنوا دار ہدایت پر قائم رکھے۔  
آمین۔

والسلام علی من تبع الہدی

مدہ کا پیر

مدہ محمد

یکم، ستمبر ۱۹۷۵ء

۲۰ مہر ۱۹۷۵ء

## دیباچہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ الطیبین الطاهرین

سورہ توبہ کے مخاطب اور اس سے من مضمین اور حیالات کی طرف وہیں کو متعلق کیا ہے  
وہی جو بری لہاں میں آپ کے سامنے پیش ہو رہے ہیں۔ تفسیر یا تاویل کا اطلاق اس پر صحیح ہو  
یا نہ ہو، میں مستقل اس میں ہرے کے بعد اس تفسیر کے لئے جو چیزیں ضروری قرار پائیں ہیں  
یا قرآنی الفاظ کے واضح پہلوؤں کو ترتیب کر کے ایسے مطالب اور نتائج و اثرات کی طرف  
انتساب جن کی طرف ہم حالات میں آدمی کا اس مشکل ہی سے منتقل ہو سکتا ہے تاویل کا  
معنا یہ نہیں ہے تو مجھے یہ سوال کرنا چاہئے کہ جو اس آپ کے سامنے پیش ہوا ہے۔ اس  
نقطہ نظر سے نہ یہ تفسیر ہی کہلے کے کا شایہ مستحق ہو سکتا ہے اور نہ تاویل کی اصطلاح اس پر درست ہو  
سکتا ہے کیونکہ اس تفسیر کی اصطلاحی خصوصیات سے بھی یہ کتاب آپ کو سب سے نظر آئے گی۔ اس  
میں یہ قصص ہیں نہ روایات اور تفسیریں کے اثر ہی سے کتاب کی عظمت کا اظہار نہیں ہے۔  
اسی طرح اپنا حسن سخن تو یہی ہے کہ کھلے کھلے صاحب واضح نتائج قرآنی الفاظ سے جو نکالے  
گئے ہیں اس لئے تاویل بھی ہم اس کو نہیں کر سکتے

جو کہی سزا اور اشتہاء کے لئے اپنی سزا جزا خدمت کا کام جو اسے تفسیر و تاویل کے ضمیمہ  
کا کام ہے۔ تذکیر و مقررین۔ "کو دماغی" تفسیر و تاویل کے مقابل میں تذکرہ قرآنی  
خدمت کی ایک نئی قسم ہے پہلے آپ روٹھا ہوا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس دور میں  
کھینچے وہ خود بھی چونکا چاہتا ہے اور دوسرے کو بھی پھینکے کا مشورہ دے رہا ہے۔ "تذکرہ" سے  
تذکرہ ہے یہی صوبہ زمین کو صبح کر مقرر ہے۔ تھکادی ہے جو تہجد جو کی راہ سے  
موت پہلے جانا یا تھک

خوش ہے سب کہ آپریشن میں خوب نثر یہ نثر رہے  
 کسی کو اس کی جہر نہیں ہے ریش کا دم نکل رہا ہے  
 وما انت تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ في  
 الارض ولا في السماء

سید مہر حسن گیلانی  
 گیلانی (بہار)  
 ۲۲ اگست ۱۹۵۲ء

☆☆☆









فاسد کام نہ ہو سکے۔ مادہ میں غیر اہم ہو کر رہا۔ چنانچہ اس کتاب میں مستند کے دو حصے  
تعداد سے بعد اللہ رحیم والی دیکھ سکتے ہیں۔ حال میں کے تقاضے کی پائی مار کے اس میں بھی ہے کہ  
"جائیں" پھر کو شرق و غرب سے اس سے اس کے لئے۔ (ص ۳۹ جلد ۱ کتب احیاء)

اسی طرح روایتوں میں بیان کیا گیا ہے کہ "معاذ اللہ" کے طریقے میں اس میں حد تک  
تجربہ مایں گئے کہ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)  
صداقت پر آمیزہ ہو گئے۔ (کتاب ص ۳۹ جلد ۱)

یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ "سحر" کا لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)  
اور "سحر" کا لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)  
معمود تر آیا۔ دیکھیں کہ اسی کے ساتھ "سحر" کا لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)  
اسی اس وقت ہو گیا ہے کہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)  
یہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)  
جانتی۔ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

بازرغابہ سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

"الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

اسی "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

یہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

وہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

کتاب ص ۳۹ جلد ۱

چند چیزیں دیکھ کر "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

یہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

یہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

یہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

یہ "سحر" کے لفظ "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے) "الاکس" سے (بازرغابہ سے)

میں نے ان کے ساتھ ایک ایسے کے ساتھ رہنے سے پہلے ہی یہاں کی جاسے یہ وہاں  
 ہوں، ایک شہر بھی جسے گاہک (تھیں) نہیں دوسرا (یہ شہر میں) ہوں ہے، اسے  
 یہ وہاں کے جس کے گاہک ہوتے اور اس کے ہم سے اس کے پاس میں ہوں ہے،  
 میرے عزیز میں اس کے ساتھ رہتا ہے۔

و معہذا السیاطین عظمی ضرورت من قدرت من الایاء و لامہدت  
و لاسوس و المعارف قدسی سجدہم لہ بہ و تعبد فیقولون السب لہ  
السب یعظمہ ، و تعبد لہ (۱۵)

اور اچھے چاروں نے جاہ سے سارے دل سے شین ان دوسری شہلوں میں دوسرے  
 بچے میں ہوا۔ اسی بھائی وہ جاہ سے بچے کے لئے چھوٹی اپنے آپ کی بھائی کے پاس  
 رہا۔ کاتب دینی پر وقت کا کڑا میں وہ ساری دنیا میں رہا۔ کیا نہ مجھے پسند  
 ہے۔

—مذہب، فاضل، کمال، کمال، کمال

وہابی برہنہ پوش تھیں۔ ان کے دھرموں کی قیادت، رہنمائی کے لئے  
 مکے تشریف لائے۔ اہل تہجد، جہاں پر مارا، پڑا تھا، اعلانِ عقیدہ کرنے کے لئے  
 کدہ مریختے ہیں۔ (ص ۷۴)

[illegible]

نہیں دوسرے کے لیے کام کرنا چاہتا تھا۔ وہ تو اپنے لیے ہی تھا۔



[illegible][illegible]

یہ اس لیے کہ اگرچہ جہاں کے لوگ اسے اپنے لیے نہیں دیکھتے۔

کے اند سے " ایک خفیہ جبر، اس کو دھوکہ دے گا اور اس کا بڑا بھائی سبھاگ کر

12. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848

وہی ہے جو ان کے لیے ایک نیا جہان بنا دے گا۔

پاکستان کے لیے ایک نیا دور کا آغاز ہو گا۔

خارجی ایجنسیوں پر جو دھمکتے ہوئے ایجنٹوں کی مدد سے کی جاتی تھی، کسی ایجنسی کے کسی ایجنٹ کے لیے

۱- منتخب مس عیسٰی ۵ ج و ۲ ج، ۲- کل موسم کتاب اور طبع کتاب۔

دیہات کی زمینوں سے پیداوار کے بیج ہیں۔ فلاحی (کھیتی باڑی) کا کام ہے جو لوگ یہ

تأخر و تأتب من | مير قتب

اسم ایچین آتے پڑھے (۱) کد (۲) مجھ (۳) ایچیں (۴) شے (۵) اندک (۶) چنے (۷) نیامیں

کی ہے کہ وہ چاہے یہ مصو بہت مفید نہ ہو، کہ ایسے جھگڑا ہوتے۔ اگر یہی سب

دہلی تہہ دتھرب کا شہر بن چکا ہے ، اس کی ایک دیر اور جا — تاکر دیکھ ہے

ابن زب ویک کے شمار ہوتا ہے۔ چاہے کچھ بہت افسانے لکھتے تھے۔ وہ بہت زیادہ

۱۸۷۱ء میں جب کہ انگریزوں نے افغانستان پر حملہ کیا تو ان کے خلاف بغاوتیں اٹھیں۔

134. 3. 2. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839.

[illegible]

المجلة ١٤٣٨ هـ / ٢٠١٦ م

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے اس کو بھلا کر دیا ہے۔

[illegible]

میں نے اس کی طرف سے ایک خط بھیج دیا تھا۔

۱۰۰۰ سالہ عمارت کے لئے کھدائی ہوئی ہے

نہیں مطلوبہ آگاہی دے گا۔ یہ سب باتیں اس کے لیے معمولی بات تھیں۔

اس میں پائی عامتہً اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ مردوں سے تو گئے جو کہ محوروں کو بھی متاثر کرے گا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں

الحرم من بخرج اليه النساء حتى لو رجع يروح الى ابيه وبنته وابنته و  
عمته فهو فقهار باحد۔

”دجال کے ساتھ آخر میں عورتیں بھی نکل جائیں گی حالت یہ ہو جائے گی کہ آدھائی لاکھ  
بہن نئی اور چودھویں کو اس حدیث سے، عدھے لاکھیں دجال کے ساتھ نکل جائیں۔

پھر حالِ فتنہ رقی قوتین پر غیر معمولی قدر کا غلط فہم فتنی مسکن استعمال بھی وہ فتنہ سے  
جس میں اتباعِ الدجال خود بھی جتلا ہو گا اور کوشش کرے گا کہ اس کی بھلاکانی ہوئی تختے کی اس  
آگ میں دھرے بھی جو تک پہنچے گا میں۔ اسی پر مسئلہ اپنی کوشش نمایاں شدہ دیکھ کر فتنہ  
سے کام لے گا؟ ظاہر ہے کہ جب تک اتباعِ الدجال خود دنیا کے سامنے آ جائے اس سوال کا صحیح  
جواب نہیں دیا جاسکتا۔ کیا مرد دنیا یا اسی قسم کے غیر مذکورین پر اس کو قابو رکھ سکے گا؟  
جیسا کہ حالات اس حزمِ محدث کا خیال ہے

ابن حزمؒ کا نقطہ نظر

النساء من محبيل بمحبيل محرونة كل من عرفها عمل مثله  
(الملل و النحل ص: ۴۶)

”دجال جیوں سے کام لے گا اپنے لیے جس کا لہجہ جو بھی مائل کرے گا اسی سب  
کو دھوکہ دے گا۔ دجال کا ہے جو دجال دکھائے گا۔“

جس کا مائل یہ ہو گا کہ ابن حزم کے نزدیک دجال جیوں سے کام لے گا۔ جیلہ لفظ کی جو  
معنی عام طور پر میرا لگا طریقہ کی تفسیر عربی، بان میں ”جیل“ کے لفظ سے کی جاتی ہے۔  
مطلوبہ جیل کے طریقہ کا ذکر ”جیل“ کے زیر میں کرتے ہیں ”علم الحیل“ نام کی اس مہم  
کا ہے جس میں سیک کی طریقوں سے جیلوں پر قابو حاصل کرے کی تفسیر یہ تھاں جاں میں اور  
یہ کہ ابن حزم کا مقصد بھی ہے۔ نہ اس سے دوسرا جگہ نوچاں کرشموں کا ذکر کرتے ہوئے  
بھیس مٹاؤں سے ”وہ لی کر بنوں“ کو مٹھا ناچا، ہے مثلاً لکھا ہے کہ اس کی وعیت اسی ہو گی جیسے







یہی ہو سکتا ہے کہ بچے خدا کے سب سے آری وقت فرق فوت ہا غاب کی سی سوٹ سٹی کو  
 تسلیم کر یا جائے مسئلہ رخصاء جو مغربی طریقہ فکری تھا غموض میں رہے وہی اس نتیجہ تک خود بخود  
 رہے والوں کو پہنچا دیتا ہے بلکہ اسنوں میں بھی جوں کی تو ہر قسم کی طاقتوں اور قوتوں کا مرکز  
 یورپ و امریکہ کی طاقت ہے اسی "خدا" کے قتل کا طلاق خلو مغربی تہذیب و تمدن سے خدا بخود  
 پہنچا جائے لیکن خدا کی طاقت کا نام ہے جس کے وہ کوئی طاقت نہیں ہے تو آج اس دین  
 کو چھوڑ دیکھئے جو مغربی تمدن کی زبیاڑ میں کتنا کے اندر سے یہی عقیدہ اور احساس باہر نکل پڑے  
 گا۔ یعنی یورپ و امریکہ والوں سے بڑا کوئی نہیں ہے ان ہی پر سارے کائنات کی بنیاد ہوئی ہے۔  
 جو کہ اس تہذیب و تمدن کے متعلق کھڑا ہوا ہوتا ہے اور جس قسم کی عقل یورپ کی اس نشاۃ  
 جدیدہ کے متعلق ہوا وہ اس کی مجلسوں میں کی جاتی ہے رہا وہ سنا خیموں میں یا سیراؤں اور قہیروں  
 میں جو کچھ سنا اور دکھا جاتا ہے شعوری و غیر شعوری طور پر یہی اثر ان سے دماغوں اور دلوں  
 میں چھوڑ گیا ہوا چار بارے کوئی شک نہیں کہ یہ سب کچھ ہورہا ہے مگر دینی جہد جیسا کہ میں  
 نے عرض کیا تھیں کھلے ساف لکھوں میں خدائی کا دعویٰ ابھی نہیں کیا گیا ہے اور تو ان قدرت پر  
 ابھی ان کا اقتدار بلندی کے نقطہ تک ابھی نہیں پہنچا ہے جس نقطہ پر وہ میں جان کیا گیا ہے کہ  
 "سبح اللہ ہاں" کا وقت پہنچ چکا ہے کہ اس کی پوشش جیسا کہ مٹا جاتا ہے ان محالہ میں خدائی  
 ہے کہ مردوں و زندہ کرنے کا راز بھی دریافت کر یا جائے ایسی خبریں ابھی کبھی آچکی ہیں کہ  
 بعض حیوانوں بلکہ شاید انسانوں کے متعلق ایسا دعویٰ یعنی مردوں کو زندہ کرنے کا عمل  
 کامیاب ہو چکا ہے یہ ابھی سننے میں آتا ہے کہ بادلوں پر بھی قریب ہے کہ کابو پایا جائے مگر  
 خلاصہ کی بات یہی ہے کہ کبھی کامیابی نہیں کہ چاہئے اس رول میں مغرب کی جہد تہذیب اور اس  
 کی برکات و صنعتی کوششوں و ابھی نہیں ہوئی ہے اور اس کے سوا ابھی ایسے قلعہ و دھو دھاب  
 ہیں جن کو چٹخ کر رکھنے ہوئے یہ کہہ چاہئے کہ ہوت کی پیشیں گوئیوں میں جس "سبح اللہ ہاں"  
 کا ذکر میں قصہ میسوں کے ساتھ کیا گیا ہے اس کے حروج و طبع کا دعویٰ بھی قبل از وقت ہے  
 ہاں اتنی بات صحیح ہے کہ مغرب کا جدید تمدن بظاہر یہاں معظم ہوتا ہے کہ "سبح اللہ ہاں" کے خروج  
 کی رسی تیار کر رہا ہے کیونکہ راجی اقتدار کی قوتوں سے دعویٰ کام یورپ کی اس نشاۃ جدیدہ میں







فہم نے کرائے پر لکھنے میں مدد کی ہو۔ یہ صرف ۲۰۰ روپے کا تھا۔ وہ لوٹ جاتا تھا۔  
 رمانے میں قرآن مبارک پڑھا اور ایک مائیکرو فون سے اس کے ساتھ ساتھ مسلسل کے  
 بعد دیگرے پیش کرتے چلے جاتے تھے اس کے بعد بھی ضرورت پڑتی تھی۔ چنانچہ اس  
 وقت بھی حسب دستور کر کے اس میں آواز دہرائی گئی تھی۔ اس کا نام  
 میں کسی قسم کا تھکن کام نہ لگتا تھا۔ یہ درود تھا کہ جیسے سر فیصلہ کن معروفتوں کا وہ آپ کو  
 قرآن میں آکر سے کچھ بھی نہ ہو تو میرے لئے کھانا اور یہ بھی وہاں واقعہ تھا۔  
 شعبہ ۱۰ طالب میں تھے۔ ہدیٰ ہجرت ہجرت خیر اور ان میں قلیل حصوں پر ہی اس سلسلے کی  
 ایسی ہیں کہ ان کے ذکر سے ہر قرآن کو حالی پاتے ہیں یا ذکر کرتے ہیں۔ تو جو ہمیں کہہ چکے  
 والدہ کے تعلق سے کامل تھے۔ ان ایسا ہی ۱۰ شماروں سے واقعہ کا علم نہیں آتا۔ اور اس کی وجہ اس ہے  
 کہ قرآن نہ تھے کہانی کی کوئی کتاب ہے۔ نہ کوئی دعا۔ نہ کوئی یادداشت یا یاد دہانی ہے اس کا ایک  
 حصہ موضوع ہے ①۔ اسی لئے اس کے بارے میں اس کا ایک موضوع خاص ہے جس سے  
 جہاں جہاں مناسب تھا، حصہ ۱۰ سے ہوتے واقعات اور قصص کا بھی اس نے ذکر کیا ہے۔ ہر  
 اسی التزام کے ساتھ یعنی یہ ہذا ضرورت اس حد تک پہنچاں کہ وہاں دیکھتے جس کی  
 خاص مقام میں ضرورت ہوتی ہے اس لئے آپ ہمیں کہہ کہ ایک ہی قصہ کا بار بار مختلف  
 مقامات میں مختلف طریقوں سے قرآن میں جو پڑھتا ہے تو کہیں سبنا نہیں دہرا کرتا۔ پایا  
 ہوتا ہے اور کہیں اسی قصے کے کسی خاص جز کا ذکر کرتے ہوئے آگے نکل جاتا ہے۔ مجھے تو اپنے  
 تجربہ کی بنیاد پر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ "بڑی" ایسے ایک ہی ہوتی ہے۔ ہر ہدیٰ نظام میں دی  
 "ہدیٰ" کسی جگہ کانٹا طویل و درمیان میں ہوتی ہے۔ اور دوسری جگہ بھی بڑی ہی ہوتی ہے مگر  
 ایک دوسرے کے ساتھ ہر دوسری نہیں ہوتی۔ کچھ ہی طریقہ قرآنی قصص کے استعمال میں اختیار کیا  
 گیا ہے ایک ہی ٹکڑی ہوتی ہے جو کہ مختلف مقامات پر کی ایک ٹکڑی سے کہہ جاتا ہے۔ چنانچہ

① جس کی کہانی "توحید" اور "الصلوات" کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دو ہیوں کے نام ہیں۔  
 اس کے ذریعہ اس کے لئے ہر واقعہ کا ایک ہی ہو سکتی ہے۔ قرآن میں کسی "توحید" کے لئے  
 مکتبی ہے

جگہ پر ان چھوٹے بڑے کھڑوں کوٹ کرنا چاہتا ہے۔ قرآن قصص کے متعلق مروت ہے کہ قرآن پر مبنی دے اس خاص نقطہ نظر کو گرا سے بھیجے مگر ان پر قرآن کا ایک عیب و غریب اجماعی نظام واضح ہوگا

بہر حال مجھے کہنا یہ ہے کہ سورہ کہف کے قصص و حکایات کی تاریخی تحقیق یعنی کہیں اور کب یہ واقعات پیش آئے تاریخی آثار اور کتابوں سے ایسی کے متعلق مگر قسم کے معلوم ہے کہ ہم سو سکتے ہیں یا ہر تھے جہاں یہ اکل ایک حد تک بحث ہے جیسا کہ میں نے عرض کیا جس فرض سے قرآن ہمارا لیا ہے اس کے علاوہ اسے بحث و تحقیق کے اس جھگڑے میں پڑنا غیر مندرجی ہے۔ ہوں علمی نقطہ نظر سے جب دوسرے تاریخی واقعات کی سرائے رسول علیہ السلام کی خدمت ہے اس خدمت کو بھی انہماک دے تو علمی حلقوں میں یہ خدمت بھی قدر و قیمت کی تحقیق ہوگی لیکن جس نتیجہ تک پہنچانے کے لئے قرآن کی روشنی کا مرکز مگنی ہے اس لئے سے تو صرف قرآن ہی کافی ہے۔ ●

### وجہ کی فتنہ کی بنیاد یعنی نظریہ ارتقاء:

بہر حال سب سے پہلی پہلو یہاں اہل حق سے مائل فطرتوں کی آپ جانتے ہیں کیا ہے؟ بدلا کر لیا جاتا ہے جس کسی کو جو کچھ بھی ملتا ہے ہی سے ملتا ہے جس کے پاس خود ہر کھوت تھا؟ جیسے کہ زندگی بھی اسی سے ملی جس میں زندگی نہ تھی، علم اسی سے ملا جس میں علم نہ تھا۔ المخلوق جس میں پہلی نہ تھی اس سے پیدا کی جس میں شوائی نہ تھی اس سے فضولیت جس میں ارادہ نہ تھا اس سے ارادہ جس میں اختیار نہ تھا اس سے اختیار، وقت و سب کچھ تقسیم ہوا۔ یہی جہاں احساس ہے جسے ہر کہ دل ہو، ارع میں آج پائیں گے جس پہ وجہی تھے کے عسرتی پر

- جس برہم سے وہ دنیاں میں قرآن سے مستفاد ہیں نہ مینے ان کو کھانے کا مرکز و اساس ہے۔ پھر قرآنی الہ فاعل کہوں بھروسہ و قریب کہوں مطلب یہاں کہہ اس کے بعد بتاؤں کہ جوں تھے کی مسیت کے اہل حق و عدل کے ان دوستوں کے کہیں کی کہیں تھے وہاں میں مختلف جہاں میں مگر ساری پر عا جس حق قتال کے وہ پھر خود کر کے میں کیا کیا شرار کرتا ہوں آپہ جتے جتے دیکھئے کہ یہاں سے فائدہ کی صورت سے چاہے کاتو نکل دے۔

چھائیوں پر چکی ہیں۔ ان کے تار یک سائے میرا آئے کے ساتھ ہی پائے والے کچھ اس قسم کے احساسات اپنے اندر دپاتے ہیں۔

صرف ایک لفظ "ارتقا" چادو کا کوئی چچو ہے جس میں ہر ہر کردار سب کچھ چلا دیا جاتا ہے جسے انسان کی معرفت کسی طرح پیے پرآ ہار نہیں ہو سکتی تھی ہستی ہی سے ہستی کی پیدائش کا مسئلہ جن کے مسائل جاری ہے "کچھ ہیں" سے کچھ بھی پیدا ہو سکتا ہے جو اس کے تصور سے بھی عاجز ہے وہی غریب انسان کو جسم کر دیا جاتا ہے کہ کلمات و صفات کا یہ بحرے کہاں جزو کائنات کے لہا جاتی بیوقوفی انسانی طبقات میں ٹھانٹیں مار رہا ہے ابتدا یہ سب کچھ نیست و نابود تھے پھر وہی کلمات جو نیست و نابود تھے اور خدائی مہل کی مدد سے ہست و بود کے قالب میں جلوہ گر ہونے چلے گئے اور ہونے چلے جا رہے ہیں گویا جو نہ تھے وہ ہو گئے اور ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ یہی منویا بھی جاتا ہے اور ماننے والے اسی کو مان بھی رہے ہیں جس خیال کا ہم تصور بھی نہیں کر سکتے اسی کے فکرو دینے میں کامیابی کے لئے قصود اس روحی کے ساتھ کہ عقل و مشاہدے کے مواد میل و جھٹ کی حیثیت سے کوئی تیسری چیز پیش نہیں ہو سکتی اس عقل و مشاہدے کے برعکس یہ کیسے مان لیا گیا کہ جس مادے میں کچھ نہ تھا اسی سے سب کچھ نکل آیا حالانکہ نہ باور کرنے والوں کے سامنے کی یہ بات ہے اور نہ باور کرنے والوں کے سامنے کی۔ دنیا حسب پیرا اور ہی تھی اس وقت نہ یہ موجود تھے نہ وہ مگر جانے بھر جو کوئی کرتے ہیں کہ ہم کسی چیز کو مان نہیں سکتے وہ ایک ایسے بنیادی مسئلہ میں جانے بغیر ماننے پر خرابی تیار ہو گئے اور دوسروں کو بھی تیار کرنے کی کوششوں میں متہمکے ہیں۔

بہر حال جس میں کچھ نہ تھا اسی سے سب کچھ نکل آیا سفر سے عدد کیسے پیدا ہوا؟ انہوں نے بود کا ہستی سے ہستی کا لباس کیسے اختیار کر لیا؟ ان قصوں کو تو جانے دیجئے "زیادہ تفصیل مطلوب ہوتو میری کتاب "المعجون القیم" کا مطالعہ کیجئے یہاں میں ایک ہرے خدائی مسئلہ کی طرف متوجہ کر رہا ہوں

مطلب یہ ہے کہ "جس مادے میں کچھ نہ تھا اسی سے سب کچھ نکل آیا" جس کی فکری تعمیر اس بنیاد پر قائم ہوگی مادے کی نیچے سے اٹل کر باہر آنے والے اس شخص کے احساسات کیا ہوں

گئے۔ دانا۔ گے اس بحرِ اوقیانوس میں صمد نامہ رنگ کے چھپے، سنے صفوں، توڑتے چورتے، جو بے بھگتے کو جگہ دے دے، کے یا۔ میں کارب۔ سنے ملکی کے دے میں؟ جو خود سنی پرم سے ہر طرف کی اس قید برہنہ طلس و آلات کے بعد سے چلتے چلے دے میں تاہیں۔ یہاں شمس کی شکل میں رہنے کی تھی جب تک سامعہ ہی شورش نہ رہا، وہی حس و شائش اس کی ہوتی رہی تھی۔ لیٰ الغرض یہ ہے۔ دانگ کی طرح سنی کے سہارے، کتھن کے سب کچھ دنا جانے والا ہے۔ سن میرتہ رہتا ہے اس دوسرا کھو ہوا جگر نہیں۔ اس کی حق کو کوئی حاصل اور اس کے وجود پر مدد و ہونی۔ کھاسب، اونی عام نہیں۔

ادبیت کے سن میں ہماری ہتھوڑیاں، جس میں آدمی کا لہرہ اور ہوتا رہتا ہے، پوپتہ کی سمات و حقیقت ہے کسی کے اس شعور، اس اندس میں پوشیدہ دے نور ملکی کی اس وفاق کی تہیہ و حق تہیہ ہے۔

اب ایک مرتبہ، چاہیے کہ اس قدر فیضیاء، اس صامی و رکھے دروازہ، اب سبیل کے پسے عربہ الحمد للہ، چھوڑ دے، میں سب سے بڑا پہلو میں ملتا ہے کہ گے پر ہے۔ یہاں سے عربہ الحمد للہ، کے طرکی نور و شمس پر آتا ہے، وہاں کے اس بہرہ داروں کو چھانٹنے کیلئے دانا ہے۔

سکھاپنے قلحہ لکھ لکھ کا یا۔ طلب اکوہا ہے۔ یہ مردوں و وصیت جو تعریف و تحسین کی حق امر و نفی ہے یا انہی میں سے کے دانہ نہیں ہے کسی کا اس کی یہ کائنات بخیر و کرم سے کہہ دیا گیا تو وہ کہ جس میں ہیں۔ یہاں سے ہیں کہ میں سب کچھ۔ ان سے جس کی کو جو کچھ میں ملے۔ اس کو سب کچھ، اس میں سب کچھ، یہاں سے علم کے درخت ہے، داد ہے، سنے رحمت سے نبیوں سے پیدا ہوا ہے، خالق ہے، یہاں سے وہی خرمیہ، سے اس کو وہاں سے جگہ دے کہ میں میں چھوہتھاں۔ کل میں پاموں پاموں دے۔ یہاں سے۔ جو رہنے کے لئے بھی کہہ پائی۔ یہاں سے۔







کتاب ان کے لئے پیدا کی گئی ہے مگر "جہان فتنہ" کی آغوش سے چھٹاں ہو کر توجہ نہ دیتی  
 دیکھتوں اور عصری فتنوں کے مغناطیسی حصاروں میں جکڑا ہوں پھرے ہوئے سروں سے یہ  
 کرب چٹ جاتی ہے۔ نہ وہ اس کے دور یا کھسک کر کھینچے ہیں اور۔ یہ کتاب اپنے واقعی دلوں کو  
 ایسے محسوس کرا سکتی ہے۔ اس کے سے بھیس سے اندر سے اور اندر سے۔ خدا نے کل راتوں میں سے  
 ہماری دواؤں کا اٹھانا۔ کمال آسان ہے آخر جس دے میں کچھ تھا وہ اب یہ مانا جاتا ہے کہ  
 اس سے سب کچھ نکل آیا تو اس میں اور بھی کچھ کے پتہ نہ رہا مثلاً وہ لکھتے ہیں کیا فرق ہے؟ جیہا کہ  
 میں نے عرض کیا تھا "مصر سے مدد کی پیدائش کا قزاق تصور کر سکتے ہیں" لہذا اسی کو واقعہ ٹھیکہ سے ہیں  
 مگر جس بنیاد میں سوار ہے، اس کی کچھ میں نہیں آتا کہ اس سے وہی نہیں رہا ہے پسے ہوئے  
 الحمد للہ "کنشت اول قرار" سے رقرق آس "کائنات کی تعمیر کی جو توجہ جوئی کر رہا ہے وہ اس  
 کے سوا اور کچھ ہے کہ لا محدود کمالات والے خدا نے اپنے کمالات کو محدود دنیاؤں پر نمایاں کیا ہے  
 کچھ نہ رکھنے والوں کو اسی سب کچھ رکھنے والے کے یہاں سے حاسے جو کچھ طلب ہے مگر یہ شراب  
 مانگ اور مگر اس شراب "فلان عمل کے لئے داروے" مانگتا ہوا ہے اور "کچھ نہیں سے سب کچھ  
 نکل جانے کا" ہی اور تلقی دوسرے دوسرے فکری امور میں کی دہشتیں کر رہا تھا ہے۔

خود جس مسئلہ میں الجھنوں کے کانوں کے سوا اور کچھ نہیں سے انہیں کانوں کی بجائے پرانے  
 نیند آگئی ہے اور چین کے پیچھے ہیں کہ زندگی کے سارے سامی حائلوں کی ٹر ہیں الجھنوں کے  
 ان ہی کانوں کی نوک سے کل پتلی ہیں اور آئندہ کھلتی ہوئی ہیں اور یہ سب ہی لئے ہو رہا ہے  
 کہ چوں تو نیکو دنیا سے کچھ رہے ہو "مگر" وہاں سے کہ یہاں جاتا ہے کے لئے سبہ جان گیا ہے مگر  
 رکی اور ایسا اور فکر کی یہ مصنوعی گئی جو رہی تھی اس کو نہ سہہ گیا، رہی ہے اور سیدھی دیکھ ان  
 کو بھی نظر آ رہی ہیں۔ یہ ایک مرض ہے جو ہر سے ان سے وعدہ "ما ہے شاید ہی لوٹانے بیٹے  
 اور ان کو دینی سبب نکالنے کے لئے دوسری صورتیں اس "طکب" اور زندگی کے قدرتی  
 دستور نہیں کی ایک اور صورت ایک "قیبہ" نے لفظ سے خارج کی گئی ہے۔ دیکھئے میں سے تو بظاہر  
 یہ ایک لفظ جس کا حاصل یا ترجمہ یہ کہ "تغیر کا نہیں ہے" اس میں کی کافی حد اس خیال کی  
 سید ہے یہی ملادہ اس صہ سبب کے میں کتاب اور اس کی تعلیمات میں ہی قسم کی کچھ ہیں پائی

جان و دوسری سحریت اس کہانی یہ ہے کہ دو اہل غیرہی است اہل حق اور سول  
یہ سب شعلہ ہے۔ جو ہم کو بتاتی شدت اور حد دیا، احیاء و استوائی، "فیہ" غایہ غفلت  
اور نہ کرنا ہے جس کے ساتھ خود رہے گا جو اہل برقراری ہوئی ہے، اور اسے دور چیز و چکر بھی  
اس کے ساتھ ہے۔ یہی وجہ اس کا ہے۔ جس کی حد میں آپا ہے۔ اسے نہ سمجھو۔ اسے نہ  
اس کو غلط سمجھو۔ اسی وجہ سے کہے ہیں کہ اس کو دیکھو۔ یہ تو ہم سب کو دیکھو۔ اس کا  
دور قرار دینے سے کہہ لے ہو۔ اور غفلت ہو۔ ہے حج پر "فیہ" کے جس قرآنی غلطی کو یہ  
فصل تفسیر تھی۔ یہ غور کیجئے ان غلطی معنویت کے اس پہلو پر جس کی وجہ سے اس مرحلہ مقام پر  
اس غلط اور شرک کی گئی ہے۔

[illegible]

سبکی چلا، مجھ نے نظریات کا سب سے بڑا خراب قلم سے طلباء کو ہمیشہ جس کی مہار

[illegible][illegible][illegible]

جنگ کا پیراں اور خوش حالی کے بعد قحط اور خشک سالی کا اس مایوسہ کے بعد وہ اس اور جنگوں کے عذاب کا انقضائے یہاں ہی قسم کے سارے خطرات جوئی آدمی رنجی زندگی کے سے روح فرس و مہمکنی کی ہوئی ہیں کیا میں سب کا سہارا ہو گا؟ جب تک اس کی مشاقت نہیں سہائی جائے گی، نیا صحت سے نکلا ۱۱ انسان صرف اس سے خوش ہو جائے گا کہ مرض کے بعد وہ اس کا خوب کے بعد کھانے کا پیاس کے بعد پانی کا پھٹنے کے بعد کپڑوں کا تیار بننے کے بعد وہ اس کے مرنے کے بعد نکلنے والی اس کے نظم کر دیا جائے گا، مٹی۔ مٹی ٹکڑوں میں یہ سب کچھ تو اب بھی اس کو بھر ہے، لیکن زندگی کے چاروں ٹکڑوں میں اب بھی اس کے نظم کی گھڑیاں سرسرت کی گھنٹوں سے بڑھ چکی ہیں۔ اور جب تک یہ سارے خطرات و مہم کے اس کرب پر سے دھماکتے رہیں گے اس وقت تک نظم کے اوقات کا یہ اورہ مشکل ہی سے نظم تو کیا عمل شاید کم بھی نہیں ہو سکتا۔

خیر میں کیا کہنے کا عرض یہ کہ رہا تھا کہ "قسم" کا یہ لفظ جس سے بندے پہناؤں ہوئے وہاں "الکتاب" کے مشتمل تعلیمات کی خصوصیت ظاہر کی گئی ہے اور وہاں طبعیاتی حقائق کا یہ وہ مجموعہ ہے تاریخ کے نامعلوم عہد سے جس پر انسانیت کی تعمیر و ترقی کی بنیاد قائم کرنے کی دعوت دی گئی، نوح نے بھی انکی طرف بلایا اور ابراہیم نے بھی موسیٰ سے بھی اور عیسیٰ نے بھی عظیم اسلام ہمارے "المنہج" اور اللہ کے رسولوں نے بر محمد اور ہر زمانہ میں ہر جگہ کے رہنے والوں کو ان کی طرف پکارا جس کے پاس کچھ نہیں ہے مگر سب کچھ کے پانے اور حاصل کرنے کی فطری آراء وہ اپنے اندر رکھتے ہیں چاہے کہ وہ "مے" سے درخت کے پاس سب کچھ ہے اسی سے کچھ کچھ پانا چاہتا ہے پانا چلا مانتے۔ پہلا کو جو "الکتاب" اٹی گئی اس میں بھی ایسی مثالیں اور ایسی "الکتاب" کی، نئی شکل میں بھی اس کی ملائے عام زندگی ہے ①

























حرف: مکرر حرف کے لئے حروف نہیں مگر ان کا قاصد دیکھتی ہے ❶

قرآنی دھمکی کے حق طیب

سہراں قباس مستحید کی دھمکی کے بعد یہ بتاتے ہوئے کہ ایمان مملہ صاع کی رشتگی  
عزرا نے والوں کی طرف اس مکتبی کارے نہیں لے آئے، جو کچھ فرشتہ کے اس تیب کے  
ہاتھ لے رہے ہیں۔

- ۱۔ تاکر دھکے کے امن دیکھیں اور حسوں نے کہا کہ اگر سے مساجر ہو دینا یا۔  
 ۲۔ انہیں ہے اس کاظم اب کو تکو بھی نہ من کو ہے اور ان کے پاس درود کو ہے۔  
 ۳۔ جوئی دست سے جو ان سے منہ سے نکل رہی ہے۔  
 ۴۔ انہیں بول رہے ہیں وہ کمر صرف بھوٹ  
 ۵۔ تقریباً عقلی ترجمہ سے قرآن کی من آجوں کا۔  
 ۶۔ رَمِيزَ الْيَوْمِ فَأَنزِلُوا عَلَيْهُ الْكَلْبَ وَتَدَا  
 ۷۔ مَلْفُهُ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لَا تَنَافِهِ  
 ۸۔ عَمْرُتْ خَلِيفَةُ تَخْرُجُ مِنْ أَفْرَاجِهِ  
 ۹۔ بِنِ بَشَرُوتُ لَا عَمْدِي

اور اب آپ کے سامنے ۱۲۰ تک ہے، ان ہی چار فرقوں پر بحث کی جائے گی۔ عرض کر چکا ہوں کہ تیسرے لکھنوی، باہر شہید (خواجہ غلامی) تھے، چوتھے (جس) دھمکی سے عسکر مراد کی گئی تھی،

- یہ کام سب سے پہلے اس قدر ہونی چاہئے کہ ہر ایک کو اپنے اپنے کام کی ذمہ داری ہو۔ اگرچہ یہ کام سب سے پہلے اس قدر ہونی چاہئے کہ ہر ایک کو اپنے اپنے کام کی ذمہ داری ہو۔ اگرچہ یہ کام سب سے پہلے اس قدر ہونی چاہئے کہ ہر ایک کو اپنے اپنے کام کی ذمہ داری ہو۔



نہ اس سے کیا گئے۔ مطلب کو اہل فہم - مایوں یا صدق مافی قسم کے عکس و  
تصاویر سے جس طرحی کر جاتا ہو اس میں بھلائی نہ ہے۔ مگر یہ سمجھنا ضروری ہے کہ کچھ ظاہر  
نہیں ہو سکتا۔ لہذا مالک کہہ چکے ہیں کہ حکومتوں

بر مال کی تلافی نہ کر سکتی ہیں۔ یعنی وہ تو اس کی مراد سے اس پر آتے ہیں اور اس کا عکس  
پر یہ آتے ہیں۔ مثلاً اگر میں میں پر غور کرے۔

یہ سائل عقیدہ اور لفظ "دولہ"

وَسَلِّمْ لِمَنْ فَاتُوهُ الشُّعْلُ وَالْذَّانُ

(اور دوسرے کے لئے)۔ ہوتی تو وہیں نے کہا کہ اللہ سے دولت ملے گی)

یہی پہلا لفظ ہے جن الفاظ میں سیاسی سے سیاسی تعلق ہے۔ کیا قبیح قرآن سے اس مقام  
پر کی گئی ہے جس میں سب سے زیادہ کا مستقل ہے۔ دین "اللہ" کا لفظ سے اردو میں عموماً لڑکا پڑا  
چہ بچہ کے الفاظ سے "دولہ" سے عطا قاتلہ روایا ہوتے ہیں۔ تو یہ دیکھ رہا ہے کہ اس کا تعلق  
اس میں کسی اور لفظ سے۔ اس میں اس کا تعلق ہے۔ اس میں اس کا تعلق ہے۔ اس میں اس کا تعلق ہے۔  
اس میں اس کا تعلق ہے۔ اس میں اس کا تعلق ہے۔ اس میں اس کا تعلق ہے۔

مگر یہ لی گئی ہے اس سے کہ وہ "کا" کا لفظ اس سے باخبر ہے۔ ظاہری میں "اس" اور  
اور روایتی ہے۔ اس کے معنی میں "اس" کا مطلب یہی ہے کہ اس کا مطلب یہی ہے کہ اس کا مطلب یہی ہے  
یہ تو گویا ہم چاہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہی ہے کہ اس کا مطلب یہی ہے کہ اس کا مطلب یہی ہے  
یعنی جس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے  
حالات میں اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے اس کا تعلق ہے

اس لئے کہ یہ وہ ہے اور محمد کا یہ لفظ ہے۔ اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے  
اس کے "اس" میں ہے۔ اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے  
اس کے "اس" میں ہے۔ اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے  
اس کے "اس" میں ہے۔ اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے اس کا یہ لفظ ہے







## مجموعی عقیدہ کی حقیقت

اس میں شک نہیں کہ انبیاء یا دوسرے خط میں جو ہے تو کہتے۔ حق تعالیٰ سے تعلق  
یعنی اگلے مسائل میں طرح طرح کے نتائج کے تحت رہا ہوں میں دالے نے ترک و بت  
نہ ہو نہائی ہے شمار نمونوں پیچیدہ شکل میں تو میں ان ہی شاہدوں کی راہ سے پہنچی رہی  
ہیں مگر تاریخ سارے میں یہی سب کے شرک کی بدنامی نکلوں میں بھی اس کا عقیدہ کہ اس مائیکرو  
کرت والا سب ایک ہی ہے دوسرے بھی نہیں نکلا تاریخ نہ اس کا یہ طور تاریخ و تاج و تاج میں  
موجود ہے اس میں صرف امر بن کا ایک فرقہ مجموعی نامی کے متعلق بہرہ زن و مردانہ نور و خلعت کے  
عقیدے و متسوب کے لئے دالے کہتے ہیں کہ جو ہے ایک ہے اور متعلق جو سب کے رہا ایک  
اسی مال ہائی میں جن میں کوئی ایک دوسرے کا مطلق نہیں بلکہ کا مطلق کی بعض چیزوں کو کہتے ہیں  
کہ بدنام لئے پیدا کیا ہے اور بعض لوگوں نے اس میں قطعاً درست ہے اور کئی ہیں اور بعض  
فلسفے سے کچھ جو سب کی طرف اس عقیدہ کے اقتساب کو عقیدہ نے انفرادی قرار دیا ہے  
لیکن یہ بھی لڑ جائے کہ مجموعی کسی زمانے میں اس کے کمال بھی رہے ہوں تاکہ ان کی بات تھی  
ہو ان کے پس منظر میں کہ ملکی مافیہ یوتھ پانکائے کیلئے کافی ہو سکتی تھی۔

اس کی طرف اس عقیدہ کی توجہ میں دلی سے بڑی بات جو متسوب کی تھی یہ وہی ہے  
کہ عام کا جو وہ نظام فر دثر و ہلنا جو اس اور برائیوں سے بھرا ہوا ہے۔ ہر خدا یا پزدان جو غیر  
مطلق ہے اس کی طرف مجھے متسوب کیا جائے کہ تمام شر اور برائیوں کا پیدا کر لے دیا بھی وہی  
ہے؟ کہتے ہیں کہ اس میں شر اور برائیوں کی پیدا کرنے کی بھیج کے لئے اس نے خود کا جو کچھ دے  
ساتھ ساتھ کیا گیا تھا مگر ذرا سوچتے بھلائی اور یہ کہ جس نعمت کو ہم دیا کی چیزوں کہ  
صرف متسوب کرنے میں ان کی عقل حالت کیا ہے؟ واصل ایک ہی چیز ہوتی ہے سوائے کہ  
ہے جب تک ہمارا کہ ناپکائی سے مسکرتی بخشنی ہے تو ہم نے تو جو خبر دیتے ہیں مگر دیکھ  
تے جب ہمیں کھی نقصان پہنچا۔ ہم مل رہے ہیں جو تو یا دہاں مجھے کہتے ہیں تو یہی آگ  
و جہیز نہ ہیں جو خبر دے لیتے ہیں۔ انفرص و استعمال کے اختلاف سے ایک ہی چیز بدلتی ہے جو

کسی غیر اور بھی شریعتی ہے غریب نبیوں نے اپنی پاک شریعت کے ساتھ جیسے مالک  
 آگے ہیں اسی طرح۔ لیکن میں بھی شرک کا جو دیر اور نئے اور شر سے ملک و کس عام میں پیدا  
 جانا ہے مگر اس مصلحت پر مستعد رہا ہے کہ ایک ہی چیز شرکی مٹی رقیق ہے اور  
 غیر میں کہ ملک مخلوق کے لئے دو حقائق کی تلاش کا جدید بیان میں رہا ہو سکتا ہے؟

غیر یہ قصہ بہت طویل ہے میں یہ بیان چاہتا تھا کہ سوائے کہ شرک ہی علمی صواب عقلی  
 صحابہ کچھ سہارا دے سکتا تھا لیکن اس سہارے کے ختم ہو جانے کے بعد آپ خود سوچنے کے کام  
 آئے ہیں اصل کے لئے ایک حقائق کے ماں بننے کے بعد عقل کے لئے ضرورت کی کیا افق مٹی ہے  
 کہ نہ ہو مگر وہ جس کی دوسرے قاطعہ خدا کو بھی تلاش کرے۔ ہاں! خدا کا وجود یہ اصل حقائق  
 وہ ہے کہ کسی حقیقت سے بھی اگر نہ کالی ہو غیر اس وقت دوسرے خدا کی جستجو کا جو لازم ہے جس  
 انسانی کے لئے کسی حد تک درست ہو سکتا تھا۔ تاہم یہ بات کہ خدا کا وجود تو یہ عالم کے لئے ناقابل  
 ہے آج تک نہ کسی نے پیدا کر کے اور نہ کر سکتا ہے اور مٹی کر بھی گزرے تو اس مٹی کے لئے  
 اسے قطعاً کوئی پہوٹی شکستہ و برشتہ دلیل بھی نہیں مل سکتی۔ تو حید کے ساتھ میں قرآن و مومنوں کو آپ  
 دیکھتے ہیں کہ ہمیشہ اہل اسلام کا مطالبہ شرکین سے کرتا ہے۔ مثلاً "ہائلو ہر ہائلکم" یا "لہو  
 ہسطن میں" تو اس کا مطلب یہی ہے کہ شرک کے مقابلہ میں مومنوں کی حیثیت منکر کی ہے۔  
 شرک خدا کے وجود کو گویا ناقابل غیر "رہ" کے ساتھ غیر خودی قوتوں کا اضافہ کرتا ہے اس لئے  
 وہ مٹی ہے اور قاعدہ ہے کہ بائبلت مگر ہمیشہ مٹی پر اور ہے۔ مسلمانوں کو قرآن نے  
 یہی سکھایا ہے کہ شرک کے مقابلہ میں ہمیشہ یہی کہا "وہی تو خدا کے ساتھ دوسرے خدا  
 کے خدا کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔"

اور اس میں وہ ہے کہ "شرک" کی پوری تاریخ ایک سے دوسرے حقائق کے ذریعے سے مالی خیر  
 آتی ہے۔ برود کے گونے کوئے لوگوں نے چھان ما مگر ہاں کہیں انسانی آدنی مل رہا ہے  
 حقائق عالم تو حید کا عقیدہ بھی ملا اور حقائق کے سوا جنس میں وہی آدم نے مختلف ماؤں  
 میں پروردہ یعنی میدان کا وہی دلچسپ و شگفتہ ان کو صبر کیا دیا ہے ہر نے ظہیر نے یہ جو مخلوق  
 ہوئے کے زندگی کے مشاہدات کے حل میں رہا ہے وہی ہے مگر کسی مشاہداتی میدان بھی صرف





دیتا ہے پھر میں بت جتنے کی صلاحیت پہلے سے سوچا تھی۔ تشریف اسی صلاحیت کو فعلیت کا  
 وجہ رکھ کر دیتا ہے۔ "خدا اپنے مضمحل مخلوق سے ہوا کے کسی غم سے بہت ترقی نہ کر گیا دیکھ  
 سکتا ہے" یہودی ہے کہ ہم میں بت جتنے کی صلاحیت ہی نہیں پائی جاتی، اسی لئے غلاموں کا  
 سہارا ہے۔ "شعوری یا غیر شعوری فیصد ہر شخص خالق مخلوق یا خدا اور عالم کے متعلق اپنے اندر  
 رکھتا ہے"۔ لاکھ مثالیں ہیں مثلاً اس کی "دی" کے باہر میں نہ سمجھتا ہوں خود پائی جاتی ہے نہیں  
 حیوانی قوت سے نباتات، بیداری یا خواب جن خیالی چیزوں کو آدمی اپنے اندر رکھتا ہے کہ  
 کبھی یہ محسوس خالق مخلوق کے تسلسل کی اگر پائی جاتی ہے تو اسی لیبل مثال میں پائی جاتی ہے تخلیق  
 کی قوت سے ہر کسی اور کے جس وقت ہم کسی چیز کو پیدا کرنا چاہتے ہیں تو پیدا کرنے کا صرف  
 ارادہ اس حقیقی مخلوق کی پیداوار کے لئے کافی ہوتا ہے۔ بڑی سے بڑی طاقت "پہاڑ سمندر  
 آفتاب و ماہتاب کو عام خیال میں "دی" پیدا کرنا رہتا ہے" گو یہ بھی ایک ہی نام کی مثال ہے  
 مگر وہ اس لئے کہ ان لیبل مخلوقات کا تسلسل ان کے خالق سے کیا ہوتا ہے؟ اتنی بات تو کھلی ہوئی  
 ہے کہ مخلوق یا کہ ہم جن چیزوں کو اپنے خیال میں پیدا کرتے ہیں مثلاً دماغ کی جامع سمجھ کا خیال  
 سمجھنا یعنی اپنے تخلیق کی قوت سے اس کو پیدا کیجئے اور دیکھئے آپ کی یہ حقیقی اللہ ذات اپنے  
 صفات اور حالات پر اشارت الہی پیداوار میں بھی آپ کے تخلیق سے اسے کی محتاج ضرورت کی  
 اور پیدا ہونے کے بعد بھی مسلسل اپنے قیام و بقا میں اس کی ذات بھی اس کے صفات بھی  
 ذات بھی آپ کی تخلیقاتی قوت اور انتفاع کے دست گرد رکھائی دی گئی ہے جب تک اپنے تخلیق کی  
 قوت سے آپ اس کے قیوم بنے ہوئے اور اسے قائم ہوئے ہیں وہ موجود رہے گی اور جو  
 ہی توجہ و انتفاع کے اس سہارے سے وہ محروم ہوئی اسی وقت نابود ہو کر رہ جائے گی۔

آدمی کی مخلوق کا حال جب یہ ہے تو کسی سے سمجھا جاسکتا ہے کہ کارروائیت و توجہ عالم کا خالق  
 حقیقی ہے اس کی مخلوقات کے حقیقی تعلق کی نوعیت یہ سمجھنا کہ اسے کسی کیسے بنیاد شدہ ہوگی۔  
 اس کی مخلوقات میں خود مخلوقات کا کچھ نہیں ہوتا سب کچھ خالق کا ہوتا ہے اس کا وجود بھی ان کی  
 ذات بھی ان کے صفات بھی ان کے افعال بھی ہر لمحہ ہر لمحہ مسلسل صرف خالق کے فیض توجہ کے  
 ساتھ رہتے ہیں۔ "مخلوقیت کا حقیقی راز یہی حقیقی تسلسل ہے جس پر مخلوقات کی

یہ حقیقت کھل جاتی ہے کہ وہ جو اس کی حد تک سے تجاوز کیا ہے لہذا پائے لگائے۔ ان سے لہذا  
وہ اس کے مراسم کو جاتی، ہے اس کے لوازمات کے وجود میں اس وقت سے لگتا ہے اور یہ کیا  
نہضت تو اسی بات کے مدینے آگے میں کہ ۔

### مگر اسب خاکہ میں ختم

موجودہ اجماع کے مگر ہم یہ اپنی فکروں کو پھر دہراؤں ہو گئی۔ اور یہ عرض کر رہا تھا کہ  
"موقوف الوقتیہ" اس "معبود" بنا ہے کی عقلی میں وہی لائق تہ شاہ جہاں ہوتا ہے  
"ہب تک کہ اس پر "موقوفیت" کی عقلی حقیقت صحیح معنوں میں واضح لگتا ہے ہوئی "موقوف"،  
موقوف" کے یہی تعلق کو سمجھ لینے کے بعد جب اس پر واضح ہو جاتا ہے کہ "موقوفیت" اور اصل  
خاص ہے چار کی صورت سے گزری ہوئی ہے اس کا نام سے تو جن مثنیٰ مطابق سے اس کی  
ثابت ہے، مدعینہ کھلی میں "وہی لائق تہ شاہ جہاں" سے اس کا ہر نقل آتا ہے "معبود"  
کو "وہی تک پرت چاہے" اس کے عقول چاہتا ہے کہ وہ خود اپنے وجود اپنی ذات اپنے  
ملاقات اپنے، لہذا سب میں ہر پہلو اور ہر اعتبار سے دوسرے کا دست مگر اور اور سے کے  
اور اس کے ساتھ ہر اوج ہے۔

### نظریہ "وحدیت" کی تنقیح

وہی لائق تہ شاہ جہاں اور شریعت کے وہ ہرے تھے جن میں خالق کے ہر معبود کو مخلوق میں کہ  
معبود بنایا جاتا ہے ان کا مسد چند اس شور بھی نہیں کے کہ وہ تمام انشا طور پر کیا ہے جس کی دعوت  
"شرک" کی اس عجیب و غریب قسم کے وہ ہے پھر ان کی جس کی بنیاد "وحدیت" کے عقیدے پر  
کام ہے اس میں خالق کے ہر ایک الگ الگ معبود بنائے کی کوشش کی ہے جو مخلوق نہیں  
بلکہ (معبود چند) خدا کا مودے اور تشریف نہ "معبود" میں کر یہ بھی باور رکھنا چاہتا ہے کہ  
تشریف کا بھی مبادی عقیدہ "شرک" نہیں بلکہ بالکل جدید ہے۔ حالانکہ آپ دیکھ چکے ہیں

● یہ "تفصیل طلب مسئلہ" ہے "تفہیم" کی حیثیت کو ظاہر ہے اس کے مسئلہ سے صرف یہ ہے  
کہ یہ "تفہیم" کے بعد تفصیل مطلوب ہو جائے گی "الذی العظیم" کا ذکر ہے۔

کہ "ولد اللہ اللہ کی مخلوق ہے۔" یوں ہے اور وہ یہ کہ لائی تھا ابھی کے کہ اللہ کا  
بلا بھی (انہی دو بات) بعد ہی ہو

اور سہرہ کچھ ایسی نقطہ پر ختم نہیں ہو جا۔ "اب تک تو اس پر بحث کافی ہے۔ نظریہ "دہرت" ن  
خدا پر اللہ کے متعلق ماننے والوں کو کسی قول کے ماننے پر مجبور نہ ہو جائے۔ مرد و سراپہ بھی اسی  
"نظریہ دہرت" سے لے کر نکلتے تو والد کی طرف کیا تا "مرد" مرد سے منسوب آئے پر نہ کہ  
تاکل ہے اس میں اب سے وہ نکلتا ہے۔

طرح ہے کہ وہ بالظہر اللہ کے ساتھ قدرت اللہ کے ساتھ کو بھی دین کے سامنے لے تا  
ہے جس کے بعد اب آگے میں یہاں "مرد" "مرد" کے کرت کیا "حق" کی دلیل سے بھی  
دراپ لیتے ہیں مگر اللہ کے اسی حیرت انگیز ترین گھماؤ نے انہی کا یہ نتیجہ سے کرنا  
والوں نے وہ اللہ کے ساتھ والد کو مانا اور اللہ کے ساتھ اللہ کو اور اللہ کے ساتھ (اللہ یا اللہ)  
والہ اللہ کے ساتھ فرشتوں کو پنے ایمان کو جڑ بنانے پر آمیزہ ہوئے۔

یہاں تک کہ مطلب یہ ہو گیا "تے لینی

"وَيُؤَيِّدُ الَّذِينَ لَأَنَّهُمْ أَتَّخَذُوا لِلَّهِ وَلَدًا" کا اب آگے پہنچے رہا ہے۔

مَنْ لَّهُمْ بِهِ مِن جَنِّهِ وَلَا يُلَاقِيهِمْ۔

"جنس سے ان کو اس کا کچھ بھی علم نہ اس کے باپ۔" دوں کو۔

سچے قرآن کیا کہہ رہا ہے "حق" کوئی بات ہے کہ کسی چیز کے علم اور جاننے کی وقت  
صدر میں ملتی جاتی ہے اور اس کو اس کا علم حاصل ہو جو باہر اور مست نہیں بلکہ  
براہ راست ملتی ہے اور مست جانتے والوں سے اس کی خبر پہنچی ہو۔ بالواسطہ اللہ واسطہ علم کی وہ  
شکس ہیں۔ اب غور فرمائیے کہ "نظریہ دہرت" جسی بجائے محض قرار دینے کے کسی شخص کو  
سائنس عام "مرد" کا "مولد" "خبر" "مرد" "مرد" کے بعد اس سے کہ "حق" کی قیاس  
کے خلاف کہہ نہ لے گا جو کچھ بھی ہے سب مخلوق ہے غالب اس کے ایک فعل ذات کو خدا  
"حق" کے لئے ہے۔ جس کو دینا اور اللہ کے ساتھ ولد اللہ اسلاف کے حقیقت  
ایک ہو اللہ کو۔ تاہم یہ کہ وہ اللہ والد و باب کے لئے انسانی گھرانے کی ایک صورت



کس کا، پسند اس کا یا پھر بیش خد علی ہے ٹیک ہے میاں پالا سے سوئے سوا و بھی کھوے؟  
 اور اب اس کے حواہ از و کجئے اس نے بری آیت کے گئے ورنہ کا جوہ اور صلا دوا تیرا کے  
 بعد یعنی خضر و دیر کے متعلق یہ ہے کے حد کہ

كَبُرَتْ كَلِمَةً سَخِرَ مِنْهَا قَوْمَهُمْ لَقَوْلُنَا لَا تَعْبُدُوا

”کسی قسم کے علم پر اس نے بغیر کا کہیں ہے قرآن کے بہت بڑی بات کی ہے جو ان  
 کے (جو یہاں کے) امر سے نکل رہی ہے اسیں بدل رہے ہیں یہ ٹکڑے ٹکڑے۔“

کے پر دور لفظ میں جو تفسیر کی ہے کہا واقعہ کی صحیح تفسیر نہیں ہے اس سے جڑا دینی خود سوچنے  
 اور یا سوچا کہ، ایک ایسی پادر ہوا بات جس کی قطع کسی شہر کی کوئی ملی بنیا نہ تھی اور وسائیت کی  
 ساری تاریخ میں جو بھی سوچیں نہیں کی تھی اسی کو، نہ کہ سہیات کے، نہ لکھاری کو، ہم براہم  
 کر کے رکھ دیا گیا۔

یقیناً حق تعالیٰ کے متعلق جتنی غلط سے غلط کہل سے کہل پائیں اب تک سنو سنائی میں  
 اس میں سب سے بڑی بات وہ ہے جو نظریہ ولدیت کے عقیدہ کے منہ سے نکل رہی ہے، اور  
 کہاں یہ ہے، یہ عقیدت سے دارہ بر بھی لگاؤ اس کے اس اسلامی عقیدے کو نہیں سے ہلا دیا  
 یا، جہلمی کسی قسم کی تائید اس خیال کی یہ حاصل نہیں کر سکتے نہ خود، نہ خواہ کی شہادت کو  
 دیکھا میں وہ خوش کر سکتے ہیں اور نہ ہے پادروں کی شہادت کو، اور غرض سے تاجہ تہذیبی  
 بات ہے واقعہ یہ ہے کہ جس طریقے سے بھی سوچا جائے جز تہذیب کے عقل کی راہیں بھی ان کو  
 اور کچھ نہیں مل سکتا۔ ”نظر یہ دیدیت کا ذکر کرتے ہوئے قرآن میں دوسری جہز ہے  
 ارشاد ہوا ہے۔“

تَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ رَبِّهِمْ

(سورہ بقرہ ۲۴)

”قرب ہے کہ اس سے (نہ عقیدہ ولدیت کی وجہ سے) بہت بڑی تہذیب اور

نہ کے گزے ہو جائے، میں دیکھ رہی ہوں یہاں تک کہ

تو جو ہیں سوچے انہیں خیرت ہوئی ہے کہ سے لڑھے چڑھے لفظ میں جس سے، میں،

جان بھی کا یہ انجساق قرآن ہے اس لیے کی شدید کیوں کی ہے؟ بظاہر اسی قسم کے مقدمات میں بدلتے ہوئے کو شعاع، مبالغوں یا نظیر۔ عراق کا جھوٹا ہوا کرتا ہے حالانکہ میرا تجربہ یہ ہے کہ خواجہ الفاظ جتنے بھی بلند و بالا ہوں بال و بال یہی 'قرآن' حقیقت سے کبھی نہیں ہٹا۔ الفاظ کی بلند کی جبروتی ہے کہ حقیقت جس کی قہر لفظ سے کی گئی وہ خود بھی اسے اندر غیر معلوم ہندی رکھتی ہے۔

آسمان چھتا ہے جس اور زمین شقی ہو جائے اور پہاڑ پتھر و درگزر پڑیں۔

۷ طرح میں پوچھتا ہوں کہ "تفکر یہ بلند ہے" کے تعلق آپ بھی سنا چکے کہ درحقیقت خدا کے ساتھ دوسرے خدا کے اندر کی یہ ایک غلطی تہذیب و تہجیری خیال سے ہو کر نہیں جانتا کہ خدا کے ساتھ خدا کے اصنام کا مطلب جیسا کہ خور قرآن میں بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ اسکا دل و دشت کے لئے اور بگاڑ کے نتیجہ کی صورت حال یہ کر رہی ہے۔

بہر حال وہ باہر الفاظ میں جبر اس سے کہ اس کی فردی منتقل تہذیب کو دیا گیا ہے اور بھی کچھ کہا گیا ہے "یعنی خدا کے ساتھ دوسرے خدا کا وجود غلط ہے" مگر یہ جابجائی کا تعلق ہے اس "سیاتی دعویٰ کے" لقی تکبیر۔ وہاں تک کہ وہ کسی رسائی و رابطہ ہے مگر ایک سیدھی "ادبی بات کہہ دوں" ابھی آپ کے سامنے خالق و مخلوق کے تعلق کو مثال سے سمجھاتے ہوئے عرض کیا تھا کہ تخلیق کی قوت سے مخلوقات کو ہم اسے خلیل میں جو پیدا کرتے ہیں "نعمہ" دوسری باتوں کے دیکھنے کسی رسی پر آپ بیٹھے ہوں اور یہی صاحب میں اپنی خدائی مخلوق کو پیدا کیجئے آپ یا نہیں گئے کہ آپ کی خدائی مخلوق کا وجود اور آپ کا وجود دونوں ایک ہی گری یا نکال میں تامل کے گراں کی گری میں اس کی چیز جو آپ کی مخلوق نہ ہو مثلاً یہ بھی اسی حال میں رہنا چاہیے جب آپ اس پر چہنچہ میں تو یقیناً ایک مثال میں ایسے دو ہیوں کا جمع ہونا چاہیے۔ دونوں صورتوں میں فرق کیا ہوا "کیوں کر بتائی" اللہ کے شکل میں دونوں میں وہی کسی سے مخلوقیت کا تعلق نہیں رکھتا تھا۔ برخلاف اس بلکہ صورت کے کہ "آپ کی حیثیت خالق کی تھی اور خدائی مخلوق جسے تخلیق کی قوت سے آپ سے پیدا کیا تھا" آپ نے مخلوق کے لئے یہ حیرت انگیز تہذیب آپ کی یہ مخلوق جس کی عریض و طویل ہوا مالیک بہتہ کیوں نہ ہو لیکن مخلوق میں گراں کی گری میں اس کی محبت کی شکل آئی جس پر آپ بیٹھے ہیں اب ان





نے اسے دیکھا تو اس نے فرمایا: "یہ تو میری ہی بات ہے۔"

لقد جئت من عند ربی (سورۃ مریعہ)

میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے۔

یہ بات کہ "اللہ تعالیٰ نے میری بات کو پسند کر لیا" اس کی تفسیر یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔" اس کا مطلب یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔" اس کا مطلب یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔"

اور اس بات کا مطلب یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔" اس کا مطلب یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔"

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔" اس کا مطلب یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔"

لہذا یہ بات کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔" اس کا مطلب یہ ہے کہ "میں نے اپنے رب سے اس بات پر توفیق حاصل کیا ہے کہ میں اپنی بات کو اپنی ہی بات کہوں اور اسے اپنی ہی بات کہوں۔"









اس طرح ”یسعٰیہ السریحیہ“ اسی وقت بولتے ہیں جب کھودتے ہوئے زمین کے اس طبقہ تک آدلی پہنچ جائے جہاں سے کوئی کاپنی اٹھنے لگے۔ بہر حال کسی معاملہ میں جدوجہد کو اسی سے آخری حدود تک پہنچا دینا یسعٰیہ کا عربی لفظ اسی معہوم کو دکرنا ہے۔

تیسرا لفظ اسف کا ہے ”م و ا و ہ“ اس کا ترجمہ کر دیا جاتا ہے ”مگر جی بات ہو ہے کہ تم ہمارے وہ حزن و ملال کی ایک تو عام کیفیت ہوتی ہے لیکن یہی کیفیت جب شدت اور بیزی میں آفری اصل اختیار کر لیتی ہے جس کے ہند فنی کلمت اور بے فنی کا کوئی بہرہ و چاہیں پاسکتا نہ اسف کے لفظ سے قلب کی اس کیفیت کا اظہار کیا جاتا ہے اسی لئے زمین جس میں روئیدگی کی صدا جیت لگتی طور پر ہوتی نہ رہی ہو لیکن زمین کو آواز دہر اسفہ کہتے ہیں۔

ان لہوی تقریحات کو سامنے رکھتے ہوئے سیدھے اور سادہ الفاظ میں مندرجہ بالا آیت کا خدا صہ یہی ہو سکتا ہے کہ قرآن پر ایمان لان کر قرآنی تعلیمات کی روشنی میں اپنے علم و عمل کی صحیح سے عیسائی قوم ہمارے مردہ ہونے سے قرآن آپ یہ نہیں کہہ رہا کہ ان عیسائیوں پر افسوس کرتے ہوئے تم اپنے آپ کو ہلاک کر دو گے بلکہ جن آئاد و مسائل اور عقائد کو وہایت کا عقیدہ رکھتے والی قوم دیا میں ہمارے کرہانے والی ہے ان کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا قولنا طلب ہا کر یہ پوچھا جا رہا ہے کہ ان کو سوچ سوچ کر کہا ہے آپ کو ہلاک کر دو گے؟

یہ ہے حاصل اور ظاہر قرآنی الفاظ کا اب ظاہر ہے کہ قرآن میں بھی زبانی شاعری تو نہیں کی گئی ہے بلکہ جو حقیقت حقیح صحیح ہے اسے الفاظ میں اسی کا اظہار کیا گیا ہے اور اسی اللہ سے آگاہی بخشی گئی ہے۔

لیکن آنحضرت ﷺ کی یہ نفسیاتی کیفیت ایسی غم و اہم کا ایسا طوائف آپ کے اعدا و منذ تھا کہ اپنا سب کچھ حتیٰ سراجی زندگی تک کو قربان کرنے کے لئے آپ آوارہ تھے اگر یہ واقعہ تھا اور واقعہ کے سوا کسی دوسرے پہلو کا احتمال ہی کیا ہے تو سوال یہ ہوتا ہے کہ ”عقیدہ و ہدایت کے وہ مہیب روح فرما جاں گوار نتائج کیا تھے جس سے رسول اللہ ﷺ کا اس حد تک متاثر تھے بقیہ اودہ چلتی پھرتی کوئی معہوی بات نہیں ہو جیتی ہو رہی تھے جس نے عرض کیا کہ اس آیت میں سب سے زیادہ توجہ و تامل کا مستحق ”م و ا و ہ“ کا ترجمہ ہے اور اب میں ہاکی ”م و ا و ہ“ کی تھوڑی بہت تفصیل

کرنا چاہتا ہوں جس سے معلوم ہوگا کہ اہلِ اور ہم امن نہ دو قتلوں میں یہ حقیقت کس قدر ساقی  
کے لیے۔ خاص جتنی قتلِ طویل و عریض ہارنچ رہے۔

مطلب یہ ہے کہ "عتیدہ و مدیت" یا کسی قتل کا جتنا ظہر اٹا حوالہ آ رہی کے عقل اور جذباتی  
قتلہاؤں کے لئے جس حد تک قابلِ برداشت ہو، رائج سے بھی بگڑا کر یہ خیال و فہم نہ جاتا ہو  
اور دل بھی اسے نکل دیتا ہو "کلمۃ تخرج من اللہ" ایک بات ہے جہاں کے سہ سے  
نکل رہی ہے اس میں "افسوس" یعنی نہ کی طرف سے اس عقیدے کو جو مذہب کیا گیا ہے اس  
میں بھی جتنا ہراس کی طرف اشارہ ہے کہ اس جیب و عریض و عریض کا رشتہ۔ دل سے ہے اور نہ  
رائج سے بلکہ دعویٰ کرنے والوں کے منہ صرف منہ سے ایک بات نکلتی ہے اتنا ابھی اس کی منہ  
سے ہے اور ابھی منہ سے آگے اس کی نہیں باوجود اس جاہلی۔

مگر کیا سمجھتے جب آدمی ملے ہی کر لیتا ہے کہ ہم کسی چیز کو بہر حال مان ہی کر رہیں گے تو کوئی  
کڑی دہائی کی تسلی کے لئے لالہ ی لیتا ہے۔ مذہب کے متعلق ذاتی بات تو بہر حال مسلم ہے کہ  
حواس و عقل کے حدود جہاں فہم ہو جاتے ہیں ان میں سے روٹھائی کا فرض مذہب "اکتائے باہوں  
کہتے کہ فطرتِ انسانی کے جن بنیادی سوالوں کے جواب عقل و حواس سے باہر ہیں ان کے حل کا  
فرما دیا مذہب ہے۔

یہ آیت واقعہ ہے اور مذہب کی ضرورت اس کے کی غرض کی بھائی آدمی میں پھینکا ہے ای  
و تمدنی تعمیر میں ہونا کہنے والے اسی قسم کی باتیں کہہ دیتے ہیں کہ "مذہب اور دین وراثت ہے"  
یعنی عقل سے بالاتر حدود کے سوالوں کے جواب سے ہی کا تعلق ہے لیکن ظاہر ہے کہ اس کا ہرگز  
یہ مطلب نہ تھا اور نہ ہے کہ جبری جہالت کی سہ چینیوں کی تسکین کا جو سماں اپنے پیش کردہ  
جوابوں سے مذہب مہیا کرتا ہے یا کسی بات کو جبری جہالت کے ماننے کی صحائش آدمی کی عقل  
اپنے اندر پیدا نہیں کر سکتی دوسرے غلوں میں یہ کہتے کہ جہالت کی جس پیاس کا پانی یا جس بھوک  
کی مقدار کم کرتا ہے یہ ایسا پانی یا ایسا غذا ہوتی ہے جس سے تصور اللہ سے عقل اور جذبات میں  
مثیان اور ابکائی کی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے یہ صحیح نہیں ہے۔

بہر حال رہی کے جن بنیادی سوالوں کو ہم مذہب کی عقل میں حل کرتے ہیں وہ یہ ہے











جائے گا۔ (اشمال ۳، ۵/۹)

پھر بجائے دشمن کے مصیحت کا بھڑ اور سنا دی کہ نے دالادہ کیسے بن گیا؟ کہاں کہاں بھڑا اور آخر میں یہ عہد شاہنشاہی دور میں کے دربار مسافت "روسہ الکیبری" میں قید یوں کی شکل میں وہ کیسے پہنچا؟ وہیں وہ مارا گیا، لٹا ہوا پھر اس کے مرنے اور اس کے ساتھ حضرت مسیح علیہ السلام کے حواری پطرسؑ کی جعلی قبر کا دعویٰ کر کے وہاں میں بیعت کا مرکز کیسے قائم کیا گیا، جس نے آخر میں "کھسائے روسہ" کا نام دیا۔ اور اسی روٹی کھسائی کی اجتماعی طاقت کا شعاع مظہر یا القدر اعلیٰ پوپ کے نام سے گودی پر کیسے آگیا؟ پھر ایک کے بعد ایک اسی طرح پوپوں کا جانشینی کا سلسلہ شروع ہوا، رفتہ رفتہ ہالا خر کھسائے روسہ کے پوپ کا القدر مطلق اور اس کے غیر محدود اختیارات شروع کے اس نقطہ تک پہنچ گئے کہ ان کے آگے تمام تو حرام مسلمانین اور بادشاہوں کی بھی نہیں پہنچتی تھی پوپ کے بیعتیوں کی جان و مال، عزت، آبرو کے مالک پوپ اور پوپ کے دو لاکھ سے تھے جو اس ملک کے طول و عرض میں گرے جاتا کر کیڑوں کی طرح پھیلے ہوئے تھے۔ سب کھاتے تھے اور دکھاتے تھے۔

یہ سارے سوالات ایسے ہیں جن کے جواب کے لئے ہزار ہا جملہ مسلمات کی ضرورت ہے، تفصیل کے لئے تو یہ پوپ کہ عام تاریخ اور کھسائے روسہ کی تاریخ کا مطالعہ کرنا پڑے لیکن بطور نمونہ چند جملہ سچی شواہد کا پیش کر دینے کا مقصد ان لوگوں کے لئے مناسب ہو گا جنہوں نے "دین مسیحی" اور پوپ جس صورت حال سے اس دین میں داخل ہونے کے بعد وہ چار سو اٹھ ان باتوں کی داخلی تعلیمات کا مطالعہ نہیں کیا ہے۔

● کھسائے روسہ کی عظمت کا یہ اندازہ درودادہ صراحت تک پطرس کا مسیحی ہونے کا لیکن حال میں اس خیال کو تھوڑا ٹھنڈا کیا گیا ہے کہ پطرس اوراق اور اربعین کے دو سیاقی طاقتوں میں بیعت کا پاد کرتے ہوئے نہیں مگر جنت ہلال اور پطرس میں اختلافی نقطہ نظر یہ تھا کہ پاپ کے نزدیک "سرف سچ کو خدا کا چنا ہوا" نہیں بلکہ نبوت کے سے کافی ہے لیکن پطرس مسیحی شریعت کے احکام کی تعمیل کو بھی ضروری قہر دیتا تھا۔ جوش کے ادب حقیقت کو مدوح ہونے اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ جنت ہلال کی طاقت پر طاقت بیعت حضرت مسیح علیہ السلام کی جٹی کردہ بیعت سے مختلف تھی اور یہ حقوق شروع ہی سے چھ آدھا تھا (دیکھو جنت ہلال میں ملنے کی ترجمہ طالب علم، ج ۱، ص ۵۸)



یا خود ہی پلٹ کر جس کا اصلی نام سمجھیں تو ان کا درگاہ کے دروازے کے سامنے وہ سب لٹے ہوئے سب پال کا  
 حشر بھی انہیں بنا دیا تھا تو کیا وہ وہاں نہ رہا ہوں۔ یہ مجھ کو وہی طرف سے یاد دلاؤ کہ خوش خبری  
 صحت کی سنائی گئی تھی۔ کے بعد یہ صبرِ شاق و صابر سے سارا کرتا رہا۔ دے دے نکلتے تھے۔  
 ”یہ رکاوٹیں جس طرح بھی ہوں تھیں جسمانی پورپ میں پھر عورتوں کا دروازہ کھلا گیا۔  
 صحت رہ گئی کہ اس تحریر میں قیام دے یہ اس کی صحت میں شک ہے۔ شہر رہے۔“  
 (ص ۲۵۱ کتاب مذکور)

بعد کا جو کچھ ہوا اس کا قصہ تو آگے آ رہا ہے کیا بات تو عرض بھی کر چکا ہوں کہ بھی بڑے  
 حواری پلٹ کر آئے۔ یہ کہہ ان کو اس زمانہ میں فرضی قرآن پاک ہے لیکن بتول مرث صاحب ۸۶۰ء  
 جس میں مذکورہ بالا واقعہ کا اعلان کیسا کی طرف سے کیا گیا تھا اس وقت سے پڑھ کر وہ ۱۳۳۰ء  
 تک اس کے متعلق شک کا خیال بھی ارتقا اور کفر کے ہم معنی تھا۔  
 اور ایک یہی کیا اسی قسم کے بیسیوں رائے مسلسل التیار دے سکے تھے کہ بقول مرث  
 صاحب گیارہویں صدی عیسوی کے مظہر پورپ کمری بھٹہ کے زمانہ میں کیسا کی طرف سے  
 پورپ کے مسلمانوں درملاہین و امیر اور عام باشندوں کو خطاب کے یہ اعلان شائع کر دیا گیا  
 کہ

”اپا سے روکنا دیا میں کوئی تیسری اس کے اعلان پر حرف گیری نہ کرے ورنہ کوئی نہیں  
 کیا۔ دوسرا یہ بھی دھمکا ہوا ہے اور نہ ہوگا۔“

اسی میں پہلے تھا کہ

پورپ کو شہنشاہوں کے مزاں کرنے کا اختیار ہے۔ انہی کی خواہش سے بادشاہوں کی قوت  
 ہے۔ کیا اور عدالت کے لیے بھی رہی قوت یہاں کی  
 آگ میں تھا کہ

”پورپ شہنشاہوں کا آقا ہے“ (کتاب مذکور ص ۲۵۸)

اور یہ صرف دعویٰ تھا نہ تھا جنہوں نے پورپ کی تو دنیا متوسط کار۔ ان کا ظاہر کیا ہے۔  
 جاے ہیں کہ یہی واقعہ بھی تھا۔ اسی قسم کی تحریریں جیسا کہ گراں تھیں نے لکھا ہے عموماً پورپ کی

طرف سے بائیسواںں کو چھڑکانے کے لئے شائع ہوئی رہتی تھیں کہ

”ہمارے ہمیں (یعنی چوپ اور پوپ کے جیسے چاروں کو) بادشاہوں اور شہنشاہوں کا سرعام جلایا ہے تاکہ ہم اس کے نام سے جسے چاہیں، حدیثیں لکھیں بنا کر دیں اور اگر چاہیں تو حکم ریزی کریں اور اپنی عمارت بنائیں۔“

یہ دعویٰ بھی کیا جاتا تھا کہ

”اگر وہ دنیاوی حکومت سے غلطی ہو جائے تو روحانی حکومت اس کی اصلاح کر سکتی ہے اور اگر روحانی حکومت سے کوئی غلطی ہو تو اس کا انصاف کرنے والا خدا ہے“

اور یوں پوپ کی ساری دنیاوی حکومتوں کے حکمران روحانی حکمرانوں کی چوپ اور پوپ کے نمائندوں کے ذمہ داری میں اس طرح دے دیے گئے کہ باوجود دنیاوی پوپ کے احکام کی تعمیل کرتے چلے جائیں اس کے سامنے کے لئے کوئی چارہ باقی نہ رہتا تھا۔

عام رہنماؤں اور ایسی شخصیتوں کے قبضے میں تھی اس لئے بیجا پوپ کے عام باشندے کلیسا کے احکام سے سرکشی کی جرات نہیں کر سکتے تھے۔

اس کے ’اعتراض گناہ‘ کا ایک طریقہ بھی کلیسا کی طرف سے عام میں جاری کیا گیا تھا پوپ کے نمائندے ملک کے طول و عرض میں ٹیل دو ٹیل کے خاصوں سے اپنے تھانے ’میرج‘ بنائے بیٹھے رہتے تھے ان کا کام یہی تھا کہ توبہ کرنے والوں کے گناہوں کی لبرسٹی کی حکومت میں سہولت کریں اور جو معاوضہ ملے ہو جاتا تھا اس کو لے لے کر مغفرت اور بخشش کا سانس توبہ کرنے والوں کو دیا گیا جاتا تھا۔ اس مغفرت نامہ کو کارڈوں میں آج بھی لوگ تقویٰ کر سکتے ہیں جس سے توبہ کرنے والوں کو کلیسا کے نمائندے سے سرفراز ہوتے تھے۔ بعد ازاں اس مغفرت نامہ کی ان الفاظ سے سوں تھی

’معاذ اللہ مسیح تھو پر رحم کرے اور جن محدودی تکلیفوں کو انھیں توبہ کو جو حقوق حاصل ہوے ہیں اس کے معاوضہ میں تیرے گناہ معاف ہو۔‘

مغفرت نامہ کی پیشانی کی ’س عبارت کے بعد اگے یہ ہوتا تھا

’یہ معلوم ہو کہ مسیح کے رسولوں پیٹرس اور پاپاں اور پاپاں کے حکومت نے اس











و تھانوں میں ایسا ہی ہوا کہ ہر شخص کا ہر قسم کی نیکوئی و احسان  
میں نہ ملے گا۔ یہ سب کچھ اس لیے کہ اس نے اپنے ہر عمل اور بات  
میں اپنے لیے ہی ہوا ہے۔

میرے پاس ہے۔ میں نے اسے یہ بھی بتا دیا کہ اس وقت کے مصلحتوں پر ہی  
اس نے یہ سب کیا ہے۔ اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اپنے لیے ہی ہو گیا ہے۔ اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اپنے لیے ہی ہو گیا ہے۔ اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ

اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ  
اس لیے اس نے اس طرح کا سبب پیدا کیا ہے کہ وہ



عاشقِ جہاد ہے، آخر یہ شکار کی کشت کا یہ ٹیک دیا جا رہا تھا جس میں وہ گناہ اپنا سب کو بکھیر رہا کرتے تھے۔

مگر رحم و رفق و مروت اس قسم کے معاملوں میں وقفہ یہ بھی ہے کہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ عامیہ و عمومییت میں اس نوعیت کے اثرات قدرت پر مدد دیتے ہیں یہی کچھ کو اپنی من و مانی کا واسطہ بنا رہا ہے۔ واقعہ یہ کہ یہ واقعہ نہیں ہو رہا تھا۔

لیکن آخر سرچیز کی ایک حد تک یہ یوں سمجھ کر ہوتی ہے کہ قدرت جو تیار رہے، معلوم رہا کہ اسے نصیب و فراز سے گزارتے ہوئے سب اسان کو اس کی طرف بڑھاتی چلی آ رہی ہے وہی قدرت ہر عمل سے اور اصل کے اسباب و وجوہ کو پیدا کرتی رہتی ہے۔

کچھ ماہ کے باوجود ہوتے ہوئے مذکورہ بالا غیر معمولی وقت کے مقابلہ میں رد عمل کا وہ رد عمل کے کئی نئے نیاں ہیں جس قدر کہ اس کی طرف سے نشوونما ہونے لگا اس کی تفصیل کو تو یہاں موقع نہیں ہے تاہم قیامت و فکلی ہوئی ہے کہ مظالم اور پیچ و پستیوں کا جو سلسلہ آدوں اور چاروں دونوں طرفوں اور مدتوں کی طرف سے نہیں بلکہ بین الاقوامی سطح کے ہر طرف سے شروع ہوا تھا خود اس کی تعمیر میں شریاں صورت ظہور تھی۔ اسی پندروں اور اسیوں سے بھی فرط کراہ ہے اور اس کے خلاف انہماک ہوتا ہے کہ شیطان شیطان کے سر میں نہیں جکڑ لڑتوں کے بیوں میں جب سر سے آنے اور معلوم ہو جائے کہ ان ملکوں میں سے پہلے ایسی روئے پیشہ ہیں تو یہ واقعہ ہے کہ جرم و گناہوں کے خلاف انسانی قدرت کی برائی کا یہ یہ معلوم طور پر نہایت زیادہ تیار ہوتا ہے۔ جیسے جیسے دنیا کے بھیس میں شیطان اپنے پروگرام کو آگے بڑھا رہا تھا، مدد دہی اور عوامیت کی قدرت میں آنکھیں لگا رہے تھے۔ چاہے جیسے جیسے مگر یہ کہ میں نے عرض کیا اور میں تیار ہوں وہ اسان دونوں کو ہر کھیل کے لئے کوئی دامن نہیں ملتا تھا۔

ساداتِ جہاد کے لئے یہی سبب تیار ہوا کہ جہاد خدا اور جہاد سے خدا کی پابندی تھا۔

اسی طرح میں "کروبیہ" میں بھی سبب تیار ہوا کہ جہاد خدا اور جہاد سے خدا کی پابندی تھا۔ جہاد کے لئے سبب تیار ہوا کہ جہاد خدا اور جہاد سے خدا کی پابندی تھا۔ جہاد کے لئے سبب تیار ہوا کہ جہاد خدا اور جہاد سے خدا کی پابندی تھا۔



کی کمی نہ آگے، ہر نکلے گی۔

ایک ناک میں جس میں ایک چربے مختلف طاقوں میں "کے پیچھے مختلف شخصیں جڑا۔  
سے دم پھر گیا، اور پوپ سے خطاب طاریہ اندہ کمزری ہوئی جن میں جس کے اندر تو پھر  
سوز لینڈ کے "رومک" فرانس کے کاؤنٹائی ویرماقر سے یہ معافی شہرت حاصل کی  
جن کے قلعہ کی حالت کا مطالعہ پوپ ہولیکسا کی آرائش میں کر چاہئے۔

حاصل یہ ایک کے حقائق ہو، پرنسٹ کا یہی تھا کہ چلیسی دین کی فیملی وریو، کل و لورٹ  
و ایل ویر و) کی تخریب کا شوق قیاس۔ اپنے ساتھ جو شخص لڑکھا ہے مگر نہیں ہے اور۔  
حالت کے لئے کیسے رو اس کے پوپ پوپ سے لڑا حدوں کو واسطہ طالب کی ضرورت ہے  
یہ ہر ہر ہر صفحات کا خلاصہ ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ ابتدا احتجاج اور پرنسٹ کے اس قلعے کا قلعہ صرف کچھ پاپ پاپ کے  
نمائندوں اور ان لوگوں کی پیش کر دو چلیسی دین کی شکل سے تھ۔ شروع میں یہی نسبت تھا مگر کلیسا  
کے لئے یہ منقسم احتجاج بھی ظاہر ہے کہ کسی حیثیت سے بھی قابل برداشت نہیں ہو سکتا تھا۔ چاہ  
مگر کہ "مگر یہ" کے ساتھ کشتی کے فعل کو پسے ہی شروع کر دیا م کے دورے "ٹیس" (ماٹھی) سے بھی  
اس سیلاب کا رد نہا ممکن۔ ہر گاؤں کی روایاتی بھی صرف یہی ملانی سے روکیا جاسکتی ہے۔

کلیسا اور عوام میں کشمکش کی ابتدا ہو گئی پوپ نے چارینوں میں بدولت اپنے عقیدے "ذہبی  
(INQUISITION) اور "سوز و روت" "پولیس" "تعلیم" وغیرہ کی سطحا میں جڑتی ہیں  
درحقیقت نہ ہی احاطہ میں اس محسوس کشمکش کی خیریں پورا تعلیم دہستانی نہیں جھکی ہوئی ہیں۔

کلیسا کے خلاف سرانجام نہیں بلکہ اثر و ثروت کا یہ تجربہ تو پھر برا کسی قسم کا کوئی خلاف نہ اسے  
نکالنا جرم ٹھہرایا گیا۔ کلیسا نے کوئی عادی اور سادہ سے سطائیں و سر، بین کی سلطنت و ولادت  
کی بنیاد صرف کلیسا کے جم و کرم پر منحصر تھی انہوں نے اس حوی کی جھل کے سے یہ سوں سے  
شواہدیں باہر نکال لیں ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک جگہ جگہ راندہ راندہ  
کرے کے لئے معاش ۱۸۰۰ جوڑ دئے گئے۔

پھر اس کے بعد کیا ہوا؟ سال دہستانی کا تھا ہو گیا کیا جائے۔ وہ یہ ہے کہ کشمکش کی یہ



حیثیت روک کر کیتھولک ایسی حامی بن گیا اور پرنسٹن کے محاکمہ قیسا ان دونوں فرقوں کے درمیان پانچ چھ صدیوں تک انتہائی قسوت قلم شدگی کے ساتھ جاری رہی۔ قدرتی پرنسٹن دیال کے حامیوں کی تعداد شروع میں کچھ ہی تھی مگر عرصہ ہو خط میں کیتھولک اکثریت غریب پرنسٹنوں کی اہمیت کے ساتھ جوئی میں آیا کرتی رہی۔ مدد طلب پائے نہ تھے یا مجلس تحقیقات رتہ دہیں مقدمہ پیش ہوتا لیکن کسی رگ کارروائی کے بعد قلم باز ہوا جلا دینے کا فیصلہ صادر کر دیا جاتا اور کیتھولک فرقہ کے پیروں کی پانچویں کے ساتھ جس اور آگ کی ان ہوگیوں کا نشانہ دیکھا کرتے تھے۔

گھاسے کے اٹی دیا لہذا دے کئی کے بعد دیکھا جاتا تھا کہ مجرم کو پانچ کے ساتھ باوجود دیا گیا ہے غریب چھٹا لایا جاتا محبت میں پاڑہ اختیار لگا دیا جاتا جو آہستہ آہستہ فی اس میں لیئے ہوئے مجرم کے پیچھے پر صرب لگاتا، یوں ہی غریب کی جان نکال لی جاتی یا گھٹ گھٹ کر نکل جاتی۔

اس سلسلے میں کن کن شہروں میں قتل عام کے واقعات کئی دفعہ پیش آئے اور قتل عام کے ان واقعات میں کئی جا میں کام آئیں ان کی امر سے یورپ کی تعلیمی اداروں میں مل گئی ہے۔

فرہس کا مشہور ہنگامہ "پرنسٹن" کے جنگاے کے نام سے جو مشہور ہے جتے ہیں کہ وہ دن تک پرنسٹن فرقہ کے مردوں اور عورتوں کے قتل عام کا حکم نافذ رہا لگاسے کہ حاملہ عورتوں کے پیٹس وچ ک کر کے پیٹس کی کیتھولک بھیڑیں دندہ بچوں کو نکالتیں اور کتوں کے ذال کر پھوٹے اور سٹائے جانے کا نشانہ بن گئیں۔ جس کے دسائے سین ڈیوینی مکتوں کے خون سے سرخ ہو گیا تھا۔ ●

خلاصہ یہ ہے کہ کیتھولک کے اس سلسلے میں تخیلہ کیا گیا ہے کہ جو مارے گئے زندہ جلا دیئے گئے یا دوسرے طریقوں سے ان کو قتل یا دیئے گیا گیا تھی تا اس تاکہ آخر تک اس کی تعداد کچھ بھی



کے کچھ افسوس کا سامنا کرتے ہیں۔ انھوں نے ہمارا کتاؤں سے ملتی نظر آ رہا ہے۔ یہ ہمیں  
 ۲۲ جوتے ہیں۔ شاید ظفر اور اس کے پر پرانے ہونے کی بنا پر ان کو دور سے  
 کر لیں۔

اس میں ایک شخص کی اپنی کئی کئی بچوں میں انھیں ہر ۲۰ پے کے طرہ کی اور ان میں  
 سے ۱۰ امین و بیعت پتہ پتہ دستاروں میں چلا جائے گی پتہ پتہ میں اس کے کتے سے بھی لگی پڑی  
 رہو تو اختیار کریں گے۔ رہیں اور بھی نہیں گئے تھے۔ وہ ہانسی دیاں کے خفقات کے ریکڑ کی  
 کتا بانی پر ہونے والوں کے ساتھ کے اچانک ۱۰ کتب کو بول رہے۔

لیکن ”حارث نووی“ میں جس سلطان اور پانچوں کی ضرورت ہے اس سے ان کی  
 کتا میں ہی ہیں۔ عموماً وہ ہمیں ملاتے ہیں۔ جس مذہب کی ضرورت ہے ان کا ملک یا اس کی قوم  
 مسلوب سے ملاتے ہیں کہ کھلے ہمدوں میں سے پیدا کیے ہوئے لوگوں کے سامنے۔

شاہ ہی نے قتل سے نہ جس نظر پر کو اس وقت میں پیش کردہ ہوں۔ ان لوگوں کو بھی یہ  
 اپنی عقل پر ہو جنہوں نے یارپ کی تاریخ کا کافی اور کبھی مطالعہ کیا ہے یونکہ ان لوگوں میں وہ  
 اس کی دہائی پر پڑ گئے ہیں جس پر یارپ کے شاہ سوریہ میں اس کو چلانا چاہتے ہیں کہ ہم شہر سے  
 کو صلا کی پڑاؤہ مستطرا ت میں یہ سارے حکومت پر پڑی کی مام ہار خوں میں  
 پائے جا۔ ”میں میں تسلسل پید کر رہی ہوں“ فی الفاظ و ہم کی تشریح و تفسیر میں کی گئی  
 ہے۔

## ”عیسائیت“ کی ساری کڑوریاں

## ”نظریہ“ ”وحدیت“ کی پیداوار ہیں

واقعہ یہ ہے کہ وہ سب اور مذہبی عقائد کی یہ ساری کڑوریاں جو یورپ میں پیدا ہوئیں ہیں  
 درست نہ رہتیں گے جدید انکشافات کی روشنی میں۔ اور نہ سیاسی دستور و تبدیلیوں سے





یہ تو "اسلو" کے لفظ کی لغوی شرح ہوئی تو اگے ہمیں ضمیر "نظام" ہے کہ اس کا مرجع اور اس سے مراد وہی ہوگ کہ جو "عقیدہِ ولہ ریت" کے قائل تھے۔

اس کے بعد اب جہاں تفصیلات کو اپنے سامنے رکھتے ہیں اس سے گزرتے ہوئے "عقیدہِ ولہ ریت" کو جو دور دور تک پہنچا ہے

جن لوگوں سے شروع شروع میں حاشیہ عالم کے متعلق "ولہ ریت" کے اس عقیدہ کو تراشادین سے ۱۱ چلے گئے ان کے بعد کھسا اور کھسا سے پوپ کی ذریت پاوری پیدا ہوئے۔ پھر اس نظام کے تحت جن نامکنتہ بہ حالات سے یورپ کے عوام کو زراعت پر اجس سے، حجابی ذہنیت پیدا ہوئی اور وہی حجابیت "جے" یا "جے" ہوئے یہی نہیں کہ صرف پوپ اور کھسا کے اقتدار کی منکر ہو گئی بلکہ جوں جوں ایک فریق کا تشدد بڑھتا جاتا تھا فریق متقابل کی محفیات اور مدد دہاں بھی اسی نسبت سے ترقی پزیر ہوئی رہیں تاویں کہ مسیح کے حواری تلمیذ کے دور کا بھی انکار نہ کیا۔ آخر میں مسیح کا جو بھی منکر ہو گیا اور پاپا فرانس کی ایوی، الیادانہ اس شک پر ہوئی جس کے بعد انسان کے لئے ایوی انسانیت کو ہائی رکھنے کے لئے کوئی ملک ہی باقی نہیں رہتی یعنی خود مسیح کے آپ کا دوسرے منظر میں کہتے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے وجود میں شک اندازہ اس کی راہیں یورپ میں درست ہوئے گئیں اور کوموسیت کی زبان پر غلہ بھی ہائی رہا بلکہ خدا کا مسیح بھی مسیح کی انجیل بھی لیکن اس حویل اور بعض آبادی کے اکابر کے دل میں کچھ پوچھنے تو کہہ بھی ہائی نہ رہا تھا۔

دل کی حالت دل ہی تھکے خدا رکھتی "خرمشرقی یورپ میں شیول یا اسٹو کی نظام نے سر تھا۔ جس میں زبانوں سے بھی ایوی نکھوایا جاتا ہے اور کہنے پر مجبور کیا جاتا ہے جسے مسرلی یورپ کے باشندے اب تنکاپنے دلوں میں چھپاتے بیٹھے تھے اور اس کے حدود ۲۰ انسان سطوں اور دوسرے جوئی سطوں میں گئی حرق کا باقی رکھنا ناممکن ہو گیا۔ جیسے ایک کبھی پیدا ہوتی ہے جان کے کر پیدا ہوتی ہے اس س سے کر پیدا ہوئی ہے اور اسے جیسی ہی چند کھیں پیدا کر کے ناہید ہو جاتا ہے۔ آدمی نہ قدر، وقت کی کوئی وجہ ہائی نہ رہی کہ اس سے زیادہ کسی میڈر نام کی سختی فراہم دی جائے

میں نے یہی حقیقت دیکھی مگر جانے مارا کی وجہ سے جیسے یہ کوئی نام، القاعدہ میں ہے۔ آج کی  
تصور میں کے متعلق بھی میں میں جا کر یہ دہا ہے جو وہاں کر یا میں پڑا رہے ہیں۔  
قرآن کا جو، لاکھ عہد و وصیت کی پڑت لکھتے دے اپ کھڑے ہیں۔ دست و  
خود کی کے جتنے نالیکہ و عیب حقیقت میں ہے۔

اور وہ یہ ہے۔ ایک آقا علیہ السلام کو عجب جس کے نے چاہئے تھا کہ  
بلکہ یہ بھی جائیں لیکن کھام کو دروہ کے ہے چھوڑ۔ آریہ نے چوئے چل کر  
شارات پر قیامت کرتے ہوئے میں یہ پوچھا چاہتا ہوں کہ جس کی پیروی انہیں ت کے سامنے  
”عقیدہ و وصیت“ کے ان جان نہ از روئے مسلمان کام پہلو نہیں ہیں جن کا جو وصیت ہائے  
”چکا ہے۔ اور بھی کہا جاسکتا ہے کہ کیا وہ اور سوا ان“ میں وہ درحقیقت کی صورتوں میں شریک  
ہوئے وہ ان اسان یا آئندہ ”جلالت“ کا بھی عقیدہ اور ان کی آج کر کے والے۔

انہیں جو تھوڑے چٹا یا گز رہا ہے اور نہ ہونے والے پہل سے ”کاش کے حد کر  
”ایمانیت“ کے سب سے بڑے گوارہ بھی حوالہ (مقتدہ) پر یہ صلائی رہا ہے کہ ان ”چھوڑ  
سے چھائے کے ہے وہ ہمارے ہاتھ کی کہ ان جان تک رہا نہ کہ کے لئے چھوڑے تو میں  
میشیت سے یہ دست گل آجوب ہو سکتی ہے؟

”مَنْ كَفَرْتُ عَنْهُ فَمِنْ شَرِّ النَّاسِ“

کی ”کفر“ میں ان کو، وہی مگر اس افسوس خیز ہے کہ ان کی آج کر کے ہو چکے۔

## تحقیق کائنات کی قرآنی توجیہ

نم ۔ نایا (انسانی جیہ) میں کہ ان کو اجازت میں ہے جیسے کہ کے لئے یہ وہ نہ کہ  
نم یا بھیجے کہ ان میں (میں انساں میں) عذر سب سے چاکوں ہے

اور یہ وہ ہے والے جن، ان ساری چیزوں کو (نہ) لیکن۔ میں یہ کہ

● مگر یہ صبراً (مطلوبہ ہے کہ ہم طور کے۔ میں میں) کہ ان میں عذر میں صبراً (مطلوبہ) میں  
میں، بالائی لئے چاکوں کہ یہ وہی (مطلوبہ) میں میں۔ میں کے کاش، یہ کے کاش  
شاید، تو میں وہ قابل ہے۔۔۔ صلی اللہ علیہ وسلم





میں اس دینی کے لئے نکلے گا جو بہشت بریں کا شہرہ داخل قہر

کچھ بھی ہو، 'مسماعی' یعنی 'ابراہیم' یعنی 'میں پر جو کچھ جہان کے جھیلے میں شریب ہو' آدمی نکاح و دینی، میں کی جس اخوانوں و بحال، 'ترتیبوں میں کافی حصہ سے رہا ہے مگر اپنے اس طریقہ سے جیسا کہ قرآن مجید رہا رہا ہے، 'میں کی بات یہ ہے کہ کسی چیز کے حسن و جمال میں وہ اضافہ کر رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ خود ان کے لئے بلکہ حاسب اور محول فائزین مجموعہ میں ہے یہی حاصل ہے۔

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ دِينَ لِّهَا كَمَا جَعَلْنَا

اسی لئے آگے کر دیا گیا ہے کہ مائ و مائات کے جو لامحدود غیرے زمین میں نہیں بلکہ خود انسانی فطرت کے اندر رہے ہوئے ہیں۔ ان کو برائے کارا لانے کی تدبیر ہے کہ انہیں ماحدود کمالات والے خالق کائنات سے رہا پیو کرے اور ان کے حسن و قبح 'معمانی' برائی کا واسطہ عیار دینی کی مرضی مبارک کو منظور کرے اور یہی مطلب ہے۔

"لِيُتَوَكَّلُوا عَلَيْهِمْ يُخْسِنُ عَلَيْهِمْ"

کا 'یعنی' تاکہ جائیں (یا آزمائش کریں) نہ اس بات کو کہ میں (انسانوں میں) ملنا سب سے اچھا کون ہے۔

بلکہ میں تو مجھری طور پر آیت کے ان دو کڑوں سے ادھر بھی گویا اثر و مل سکنا ہے کہ انسان کی ظرف منسوب ہو کر وہ اس کے لئے دینی مستقر یا قیام گاہ بننے کی نسبت نے جب زمین کو حسن و جمال سے مالا مال کر دیا، اس کی بہت سی پوشیدہ صلاحیتیں انسانی وجود کے ساتھ مربوط ہو کر مندرجہ ذیل طور پر ظہور فرمائی ہیں، 'میں' سے گذر رہا ہے کہ حاشیہ کائنات کے ساتھ واسطی اور ربطہ انسانی وجود کے بھی، 'میں' کو باہر راسخا ہے، 'میں' کے 'میں' کے ساتھ میں یہ بیان کرتے ہوئے کہ 'میں' کی سہ پارکشتن خواہش 'میں' میں ہے۔ 'میں' کے ایک ہی جسم کی زندگی کے سلسلے میں انسانی فطرت کا قاعدہ ہے کہ کتابت ہے 'میں' کے ساتھ کھانے کی چٹائی کا راز اس کی ایک رنگی اور شمس میں پوشیدہ ہے، 'میں' کو پیش نظر رکھتے ہوئے آگے جس نعتی کے کلمات کی ماحدودیت کا ذکر کیا گیا ہے جس میں اثر و ملات کا



ریا جان پر غریب آنکھ سے سترے میں نہ صبح کے نہ چننے کے حد قصد۔ چرپ و رایوس  
اور سال سرائیس کے قلم استدلال سے بھی جلد کو یہ طالع کی گئی جو رفتی اسباب سے دوری  
میں رہنے کی سوتیلی میں جس کی طرف سے ان کے ہاتھ ہم سے دھنوں سے اٹا دیا ہے

سہرہ دل واقعہ جو چکا ہے، سب کے ساتھ پہنچی ہے "ہمارے رشتہ کی" کی تصویر کو  
محو اب دہیہ جاتے بھی کیوں بلکہ اس تاریکی میں۔ رہی کی آفریں نکل جس کا ہم شریکیت یا  
ہاتھ اور ہویہ سے جیسا کہ تجسود کے کہتے ہیں جن سے پریم کا سب سے نمایاں جو رہی طرہ ہی  
ہوے کہ "ہم خدا سے بے دار ہیں"

نصف کی گہلیات بھی ہے کہ آج اشتراک کی طرف خدا بے راہی کے اس سلسلے میں  
خود کو بھی منسوب کر رہا ہے اور بظاہر اتنی ہی بات سمجھنے کی عقل کو کششیں بھی دور بنی ہوں  
لیکن جہاں تک یہ خیال سے اس وقت تصور میں سے رہا ہوگا ہے کہ ان کے یہ نام کے دلوں  
کے دلوں میں جو کچھ خواتین سے کام لے رہی کو بدنام کئے جانے والے اپنی دلوں پر بھی  
لے آئے ہیں تو یہ "اندرونی" اندر "ظہری" ظہری ہے۔

پس رن واٹ ہوں یا نہ ہوں ہوتے "اندرونی" ہوں یا باہر والے بھیا ان دونوں میں سے  
کسی کی سوسائٹی میں نہ کی گئی شہر میں رہی ہے کہ سانی دیو کے اس پہلو کو سوچیں بھی  
جس میں زمیں کے جس کے مزارع و مزارتو کا بھی ہلکے اور استودانی مسکنی و حرکت  
"موتی نکاس اور باطنی خوروں کے سمجھو کار کا پتہ دہ ہے۔" خود عاجز اور اذیت میں خود وطنی اور  
خود ذلیل خود غنی بنائے کہ کس کو سنا آئے۔ خود کی سرمنی کو مالی و مالی و انصاف سے جس کا  
خود میرے کے کی سورتوں کی یا باقی کی ہے جب سے دعا کا اور دلوں سے غل چڑھے تو  
خود کی سرمنی کا جس کا جہاں آخر میں ہمارے ہرے یا بھو را جا کے۔

خود تو یہ ہے کہ کھانے میں۔ پٹ لکھوے کا یہ طریقہ ہی ہو کر خدا کا نام پینے والے مہذب و  
شائستہ مجالس کی شہر سے متحقق سے آن کر رہا ہوتا ہے اس کی واقفیت کا بھی کوئی اعتبار  
کر سکتا ہے؟ مگر خیر ہو "خود" نے اور ہرے سارے۔ تمہاں دیوتا خدا کی پہلو ملوث  
دور ہو گیا ہے، اور "موجیر باقی" دینی و ادب صرف یہی ہے "ایمانی اور کچھ کے

تو اس کے ساتھ نہایت لپٹ پڑی ہے اس کے سوا اور کوئی دوسرا کام آدمی کے لئے نہیں رہ گیا ہے کہ اس کی گردن پڑی چیزوں کو اٹھائے اور ان کے حسن میں حسن کا قیمت میں قیمت کا اضافہ کرنا چاہئے۔ لا محذور و قوائیل کا جو گرساقتہ ریش قیمت و ربح اس کے استعمال کا دل بھی بھی ہے اور آخر میں بھی ہے ابھام یہ ہے کہ رشتہ رشتہ کے بڑھنے میں خواہ اذیتیں حاصل کر کوئی کیوں نہ مرتا ہو لیکن اس کی بن و سبب کے لحاظ سے ایک نو مولود پر کی حرمانت ہوتی ہے وہی حال اس بڑھے کا اس وقت بھی ہوتا ہے جب رنگی کے تمام مصلحتوں کو طے کر کے اس سے وہ رخصت ہوتا ہے گویا اس لحاظ سے اس حال میں دوسرا ہے جس حال میں پیدا ہوا تھا۔ خواہ وہی حسن و زیبائش اور راجح کے اضافہ میں کسی قسم کے غیر معمولی کاداسے اس سے کیوں نہ ظاہر ہائے ہوں۔

فقیدہ ولدیت کے آثار سے دیا میں جس حشر کو آج برپا کر رکھا ہے اس میں ہے۔ مٹی بڑھ رہی ہے بڑھتی چلی جا رہی ہے ہنک رہی ہے ہنک رہی چلی جا رہی ہے اس کے حسن و جمال پر صاف پر اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے مگر انسان گر و با ہے گرتا چلا جاتا ہے بھڑکے بھٹکتا چلا جا رہا ہے اور میں نے شاید غلط کہہ کر جس حال میں پیدا ہوا تھا اسی حال میں مرتا ہے بلکہ گنج یہ ہے کہ بچہ انش کے وقت کم از کم معصوم بیویوں یا غیر مسلم جانور تو دور بچتا ہے لیکن اس "خدا ہے زاد" کہن کے دیر اثر زندگی بسر کرنے والوں میں خدا ہی جانتا ہے کہ کتنے مرنے والے مرنے کے وقت شیطان کی بھی ناک کاٹ کر مرنے ہیں آج اس ہی شیطان اب لوں نے اسی "جنت نما" زمین کو اذیت دہائی میں قریب قریب جہنم کے حد و رنگ پہنچا دیا ہے۔

لیکن یہ تو وہ ہے جو جو چننا ہے یا ہو، اسے مگر آئندہ بھی صورت حال کس مہیجہ و زدن سے اتنی مگو آدمی کے سارے لائے والی سے جس تک میر خیال ہے کہ وہ وہاں دو آیتوں میں سے آخری آیت میں شاید ہی کا جواب تلاش کرنے والوں میں ملے ہے

مطلب یہ ہے کہ حاس کا نات سے قطع بے تعلقی ہے بگاڑ ہو کر پڑا خدا ہے و زندگی کے ساتھ جو رہی اور مطلب ہو چکے ہیں۔ اس کے اس اطمینان کا نتیجہ یہ ہوا کہ تو اس کا دوسرا سرمایہ صلا جتوں کا سارا ذخیرہ جہان فانی و دوزخ میں بھرا گیا تھا خالق تعالیٰ سے ٹوٹ کر ایک دوسرے

میں نے جلا سڑکوں کی طرف ہی کار رخ کر لیا۔ ایک طرف اس کیسوں کے رٹاپیں کا تھیمہ رہنمائی دیا۔  
 کہ رسی غدا سٹور، رٹش ویز، شائے تھیں، مالدو، سب دیا بیٹے اس لہجہ میں عمر اور  
 مہرل بٹی کا حال ہے۔ سب سے بڑی بات کی بات میں، کم از کم تارن معلوم میں ہی کی تھا کوئی نظیر نہیں  
 ہے۔ مریاں نے کشافا تہجد و مہنہ۔۔۔ ایسی بات تو بچے موم میں۔ بات اچھی ایک ناشا  
 تم جی جی بکری ہو پاتا رہو درونخار، موت نظر ہے لگا ہے۔

اس سلسلے میں جو کچھ ہوتا ہے اسے ہم بھی دیکھ رہے ہیں اور آپ بھی دیکھ رہے ہیں لیکن  
 میں کی ریب و ریت کے قصوں میں ڈوب کر خود اپنے دراپے کا سن و حال کو نہ دیکھتا تھا  
 فووش کر رہے والا انسان ایسا ذات و افترا کماٹ کر ان دلائل سے ریب و ریت سے  
 سارو سامان کے ساتھ ساتھ اسی زمین کی دہرائی و بربادی۔۔۔ مالدو کو بھی غیب۔۔۔ سے نصیحت  
 تھیں کہ گورنر، جہاد و جہاد میں جو ادا ہے نہ پائی۔۔۔ تمہوں سے کیا لکھیں چیر، دیکھئے وہ دہلیم ہم  
 کے منہ کی دہشت ہیں اور پوہائید، زمین کے اس دیکھ کر بات ہیں۔۔۔ وہ ان آتش بدمان ایک دہشت  
 و انتقامات کے سو ہیں جس کی دیا اب تک خبر پہ کر چکی ہے دیکھئے نہ تو رہنے کے قریب ہیں۔  
 ورنہ لعل بھون فاعلہا صرہ جہاد۔

"اور ہم بتا رہے ہیں (ان ساری چیزوں) کو بوزمین، ہیں میدان اجاز"  
 خود دیکھ میں آجائے گا کہ قرآن میں کیا کہہ رہا ہے۔ انسان نہ مل سے نوٹ نہ صرف میں نے  
 ساتھ بہت کر رہا تھا وہ اپنا سب سے بڑا کماں بھی کھینچ کر دین سے رچ رہا تھا ایک رچہ  
 اس کے کلمے کا وہاں کراہی کے پینے پر دہشت پڑ کر قائم ہو جائے۔ پنے خیال میں شکر ہو  
 جسے جو خالق نے لے لیا، "کہ ان قرآن کا طوفان میں دیکھ رہا تھا کہ کیا ہوا تھا کہ ایک  
 رہو حادو کی نروں کا تو ہوا ہے کہ وہ تو ایسی نہیں ہے۔۔۔ متا رہو رہے کہ کچھ بھڑکی کے لئے  
 رچ رہا تھا۔۔۔ غراویں، تیوں کا سر اسے نہیں ہونگا، تھا کہ مل با شمل تسلیم کا محذور  
 اس۔۔۔ جیسے غمزدہ بھوی رہا تھا وہاں لیکن ہم بتا رہے ہیں ان سب چیزوں کا کہ جو  
 میں پر ہیں میدان اجاز یہ ظلی مل کے ہی ہم کو جہاد میں نہ دیکھ بانی رہے، یہ ہیں  
 جیسے ہمارے طریقہ جد و جہاد میں تدبیر،





میرا خیال تو یہی ہے کہ پہلے روح کی نیکی و خیریت کا ثبوت آدمی کو حیرت اور حجب میں مبتلا کرنے کے لئے کمال ہے۔ دوسرے نغصوں میں یوں کہتے کہ عقیدہ وحدیت کے آثار جن حالات کو دنیا میں سمجھ کر لائے جاسکتے تھے (جس میں ہم سے وفات پتا جس کا بادشاہ سائل پیدا ہوتا ہے کہ اس زمانے میں وہی اپنے ایمان کی اور ایمانی قوت سے عمل صالح نے حد و حد کی حماکت میں کیا کامیاب ہو سکتا ہے؟) یہ سوال کے جواب میں قرآن یہ بتا رہا ہے کہ تم عقیدہ وحدیت کے آثار کی کوئی دیکھ کر خفتان میں مبتلا ہوئے جیسے چار پہلوں پر ایک دوسرے سے غلبہ خیر کر پوچھتے ہو کہ نتائج ایمانی کے پہچاننے کی کیا کوئی ممکن صورت ہو سکتی ہے؟

عمل صالح کی زندگی گزارنے کی تمہائیں کیا اس ماحول میں باقی رہتا ہے جسے بتدریج عقیدہ وحدیت کے آثار نے دھماکے پیدا کر دیے ہیں؟ جہاں تک میرا خیال ہے اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ایک مکرر دہرائے واقعہ تو سننا کہ قرآن یہ بتانا چاہتا ہے کہ کتنی نازک ترین گھڑیوں میں پہلے والوں نے اپنے ایمان کو بھی بچا لیا تھا اور عمل صالح کی زندگی بھی اس کی ہے اور ابھی اور اسی زندگی کے اجر میں یا دیکھو معاوضہ کو بھی مسلسل بغیر کسی قطعہ نہ وہ اپنے سامنے پاتے رہے مگر یہ ایمان نہیں کرنا قصدا ہے کہ جب سارا ماحول آدمی کا اپنے ایمانی امور بد عملی سے بھر جائے تو اس وقت بھی ایمان در عمل صالح کی زندگی کے پہچاننے کا عمل طریقہ کیا ہو سکتا ہے؟

یقیناً "عقیدہ وحدیت" کے آثار کے جس دور سے ہم گزر رہے ہیں اس اچھلنے کی سب سے بڑی بات اور حجب کا سب سے بڑا احساس یہی ہو سکتا تھا کہ اس زمانہ میں بھی کیا ایمان اور عمل صالح کو پہچاننے کا کوئی مکان باقی رہ گیا ہے؟ یہ ایک قدرتی سوال ہے جو ہر آدمی میں پیدا ہوتا ہے اور جواب بھی حیرت میں غلط دیتے والے کی سوا کا یہ دیا گیا ہے کہ ایمان اس قسم کی آزمائشوں سے گزرتا ہی رہا ہے۔ کتب و لے بخارے جن حالات سے دوچار ہو گئے تھے اور ان ہی حالات میں ایمان و عمل اور اس کے نتائج کے پہچاننے میں وہ کامیاب ہوئے کیا تم اس کو کوئی عجیب و غریب شاذ و نادر واقعہ خیال کر رہے ہو جو کسی سو فی صدی کے حکمت نہیں بلکہ محض اتفاق پیش آیا تھا۔

اور یہ ہے میرے نزدیک اصحاب کجف کے قصہ کا اپنے ماحول کے ضمن سے منسلک سبب اس



نے بعد میں صحابہ کتب کے قصہ، جس الفاظ میں قرآن ہے۔ اس قصہ کو پورا کیا ہے۔ جو نتیجے اس الفاظ سے پیدا ہوتے ہیں پھر یہ کہ اس نتیجوں سے اس نکتہ کا۔ کیسے ہوتا ہے جس میں م لو آپ (جو ایسے عوام و گراموں میں مایان و محل صانع کی رنگی کے پچا ہے کو غیب بات کھتے ہوئے ہیں) میں سیر حاصل اب میں اس باتوں کو بیان کرنا چاہتا ہوں۔ شارح احمد سے ہے کہ لوگوں کو اس سے اور جو کچھ میں کہا چاہتا ہوں دوسروں کی سمجھ میں بھی وہ آ جائے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ رَبِّي لَهَادِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

قصہ کی تاریخی حیثیت

الْإِنْسَانُ خَرِيفٌ غَسَّ مَا يُنْعِمُ بِنِعْمَةٍ

”خس چیز سے آدمی روکا جاتا ہے اسی کا دامن میں جاتا ہے“

یہ بات درجہاں کہیں بھی صادق آتی ہو لیکن صحابہ کتب کے قصے میں اس مثال فقرے کی تاریخی حیثیت واقعی حیرت انگیز ہے۔

کتب دلوں کا یہ قصہ زوالِ قرآن سے پہلے عرب اور عرب کے گرد و اس کے ممالک میں مشہور تھا بلکہ کہیں نے ”تاریخ ذولِ رومہ“ میں لکھا ہے کہ سر دنی زبان میں یہ قصہ لکھا ہو بھی پایا جاتا تھا۔ ۱۹۰۹ء میں پروفیسر گویدل افانوی نے مصری یونیورسٹی میں ”محاضرات“ کے نام سے عربی زبان میں جو چند نکتہ پر دینے ہیں جو مصری سے شائع بھی ہو چکے ہیں اس کے بھی براہ راست سر دنی زبان سے جس کا وہ عالم تھا اس قصے کو ان محاضرات میں بھی نقل کیا ہے اور اسماء و غلام کے عشق و محبت پر اپنی باتوں کا ذکر کیا ہے۔

برہان لکھے کہنا۔ سب کے لئے یہ قصہ جو مسلمانانہ میں خوش آیا تھا جیسا کہ قرآن کا دستور ہے اسے قصہ کی حد تک اس رُکشت کے حال ۱۲۱۲ء در عاصم کا انتخاب کے سرحد اس کی رعایت بھی کر دینی تھی۔ قرآن ہی میں اس کی رعایت کر دینی تھی کہ جو کچھ بتا دیا گیا اس سے دین و دنیا کو بھلے کی جبری تعلیمات کی جستجو اور تلاش میں مسلمانوں کو جھکا نہ ہو جاتا ہے۔

وَلَا تَسْتَفِيتُ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا

”اور نہ پوچھا اس کے (یعنی اصحاب کے) متعلق ہیں سے (حجرات کا دعویٰ کرتے ہیں) کہ کسی سے بھی“

جس کا حاصل یہی ہوا کہ قصہ کے متعلق جتنی باتوں کا صریح قرآن نے کر دیا ہے جس غرض کے لئے قصہ نقل کیا ہے اس کے لئے دعویٰ باختم کافی ہیں مگر انگوٹھ کے اس قرآنی صریح کی پاداشی ضرور نہ پھیلوں ہے۔ سرگزشت کس لئے قرآن میں پڑھتے والوں کے سامنے رکھی گئی؟ یہی بات نگاروں سے واضح ہو گئی اور جس نے جانے کہ کچھ بھی دعویٰ کیا اس سے ہمارے انگلوں نے بھی ”استغنا“ اور پوچھنے میں کسی نہیں کی اور پچھلوں نے بھی حالانکہ میں بھی قرآن کے مہم اور اطلاقی کو مخصوص اور مقید کرنے میں اپنے سرقرآنی رسائل سے کام لینے کی مسرت کی تھی ہے جس میں قرآن ہی جیسی قطعیت نہ پائی جاتی ہو۔ حدیث سے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف بھی خبر آ جا رہی ہے جو ہمیں منسوب کی گئی ہیں۔ خود ائمہ میں کی اصطلاح ”مجمع حدیث“ ہی نام ان کا کیوں نہ ہو جس عربی علماء اس نے بہت سی طلبہ بھی جانتے ہیں کہ قرآنی خصوص پر اس قسم کی اہم خبروں سے بھی اضافہ امام ابو حنیفہؒ ہاں نہیں سمجھتے تھے۔ بعض اسرائیلی قصوں کے متعلق حضرت علیؓ کریم اللہ وجہ نے اعدائے خدا و پادشاہی نے بھی نقل کیا ہے کہ حضرت بھی فرماتے تھے

ماہر وہ القصاص جلدتہ ماقتہ وسعی۔

”عام قصہ دواں (مقصود میں سے اس اسری قصہ کو جو بیان کرے گا اسے ایک سو ساٹھ گز سے لگا دیا گا۔“

مگر آج تک ہماری قصہ دواں میں اس قصہ ① کو لوگ نقل ہی کرتے چھڑاتے ہیں۔

بہر حال دوسرے قصوں میں لوگ خیال کر جاتے ہیں کہ یہ لکھن اصحاب کتف کے جوڑے کو بیان کر کے براہ راست قرآن میں مزید پوچھ کچھ کی جب قطعی ممانعت کر دی گئی تھی تو ہم ان قصہ کی حد تک ”تفصیل“ کا قرآنی فرض تھا کہ اپنی عادت سے وہ پانچ آجائے مگر یہاں اس

① حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف اسرائیلی عورت کے جس قصہ کو منسوب کیا گیا ہے اس کی طرف اشارہ ہے جنہیں کے لئے تنبیہ کی اصطلاح کا ملاحظہ کرنا چاہیے۔





حول میں عجیب، اتھلس فرجو ہو گیا ہے۔ قرآن سے اس مٹائی نصرت کوئی نہ کر سکا۔ سوچنا چاہیے کہ وہاں کیا ہوا کی تھا۔ عجیب وراثت تھی جس سے انگیزے جتنے کہ اس زمانہ میں بیاور کر لیا، باہرے مامور کر باجا ہوا ہے۔ پھر اس قرآن قہرل روشنی میں تنجب کا ازلاہ۔ جب ہو چکے تھے اس پر خود کرنا چاہئے کہ ”اس لدی ہداس شہید“ کا مشکل قرآن سے عقیدہ اولہ بیتہ ان قوموں کو دی ہے وہاں عقیدہ سے کما عہد نے آحرل انوم کا ختہ صہید ہور (اجازہ میدان) کی شکل میں جو اس نے عرض کیا ہے کیا ان سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہاں حالات کا محتاج ایسا حال و عمل صرا کی اس زندگی سے کیا ہا سکتا ہے جسے قرآن ہی لہتم ہونے والے اہر جس یا جسے ملاحظہ فرما کر چشمہ قرآن سے رہا ہے۔ اور اس قہر کے ظہر قرار رہا ہے کہ ایمان و عمل صالح کی زندگی کے من نتائج کا کھور اسی حیات الرضی میں ہوتا ہے یا مرنے والوں کے سامنے آئیں گے۔

جیسے کہ میں عرض کرتا چلا آ رہا ہوں کہ اصحاب کعب کے قصے کو میر خیال ہیں ہے کہ نہ ہی سوالوں کے حل اور جواب کے لئے ہمیں نہیں پڑنا چاہئے۔ نہیں کہہ سکتے کہ جن الفاظ میں یہ قصہ قرآن میں بیان کیا گیا ہے ان سے ہر کشتی قیمتی نتائج نکل سکتے ہیں یا نکالے جاسکتے ہیں لیکن اب تک میں چھوڑنا چاہتا ہوں کہ مرنے والوں انہیں پیش کر دیتا ہوں۔

قرآن اچھے لکھے عربی سمجھ میں نہ آتی ہو تو کسی ترجمہ کو پڑھ سکتے ہیں اصحاب کعب کے قصے میں پہلی بات آپ کو نظر آئے گی کہ جتنے ایک کے حمل و مصلح دو مستقل تمبیروں میں قرآن نے اس قصہ کو بیان کیا ہے۔

”جب پتلا نہ ہوا تو اس نے کعب (کہوا) میں نہ کہا انہوں نے اسے ہمارے پروردگار عطا کر اسکا پڑس سے ہمیں رحمت اور صیا فرما جب سے کام کے متعلق ہمیں سوچو جو ہم تب تھیک رہا ہم سے اس کے کاہوں پر کھو مگر سختی کے چند سال پھر وضام نے اس کو کتا کہ ہم یہ جانیں کہ اس کو جھوٹا کر کے کسی سے اصرار کیا ازہد کا حسرت کہ

”وہ خبر ہے (اس کہوا میں)“

یہ قریب قریب ترجمہ ہے ان قرآنی الفاظ کا معنی

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُکَلِّفُ فَهَلْ اَرٰیْتَ اِنِّیْ اَمِنْتُ مِنْ لَّدُنْکَ وَ لَحْمٌ وَ هَیْیَ لَنَا مِنْ



فحسوغنا سے یہ کچھ میں ہے کہ ایسی ہی آزمائشیں عاقبتہ تھا کیونکہ کیا کہی سولی سے  
بعد کیا گیا ہے جو عقیدہ دہریہ کے آثار کے مشاہد کے بعد وہ نادانوں میں پیدا ہوتا ہے کہ  
آفات اصفیاء کا درمیان آوارے دنیا میں پیدا ہو گئے ہیں آپ و محفوظ رکھنے  
تدبیر قرآن سے ایمان و عمل صحت کی راہ دکھائی ہے لیکن آثار کے پیدا ہونے مادیات  
میں ایسی ہی کا پچھتاؤ مشکوک ہے یہ سوال کے جواب میں قرآن نے یہ فرماتے ہوئے کہ  
حالات میں ایمان و عمل صحت کی راہ دکھائی ہے لیکن آپ و محفوظ رکھنے  
و انہما پہلے بھی چلے آئے ہیں اور توفیق و جنت بدوں سے اپنا ایمان پسند ہے ہر حال سابق و  
لاحق آیتوں کے تعلق سے آپ بہت کچھ میں آتی ہے کہ کہف کی طرف ہدایت کی گئی ہے  
آرامش و سکون کی وجہ سے وہ نہ ہوئے تھے لیکن ان کے صل کے اس عزم کا صراحتاً تذکرہ ہند  
کی اجمالی تعبیر میں نہیں پایا جاتا۔

یہ خیال کیا ہے کہ ایمان جیسے مومنا جیروں کی روح میں ہوتی ہیں ایک ابتدائی اور اجمالی  
اسی طرح ایمانی آزمائش میں دیکھا جاتا ہے کہ ایمانی حدت اس کی دی ہے کہ ہمارے دینے پکارتے  
انتہا رکھتے اور بددلی جانب میں اس مادیات سے شروع ہوتا ہے جس میں گمراہی ظلمات کا تسلسل  
اکثریت پر ہوتا ہے۔ جان ایمان کا خطرہ و پیش نہیں آتا مگر وہ ہوسے پر غواہ ہو و مجبور تہمتی کو  
کون نہیں کرتا لیکن شک کی عام ہوسا کنی اور گھسی، سون سے کن روکھی اختیار کئے بغیر دین و ایمان  
دوران کے اعتقادوں کی تکمیل بظاہر ممکن یا کم از کم حالت ترین قسم کی دشواریوں کی رہنمائی میں  
جکڑی نظر آتی ہو سمجھ میں ہو کہ یہ تفصیلی تعبیر میں ایمان آزمائش کی آخری حد سے  
مشکلات پیش ہر ہیں درہم کے مقابلہ میں ایمان آزمائش کی ابتدائی سببیت کی دشواریوں سے  
تعب و تپا طرف و جمالی تعبیر میں اشارہ دیا گیا ہے۔

### اجمالی تعبیر کے مشتملات

اب آئیے اس نقطہ نظر سے دیکھتے ہیں کہ تھیں و جمالی تعبیر کے مشتملات اور جو ماحول  
سے پیدا ہوتے ہیں یاں پر غور کریں۔

ظاہر ہے کہ جلیلیات اس تفسیر میں بھی پان کی محنت ہے کہ پہلی رائٹس میں جتنا ہونے والوں نے اپنے علاقے کی عام سوسائٹی سے علیحدگی کا قیود کر یا خود ہی قیود کے مطابق وہ "سکھف" (کھو) میں پتہ لیسے کے لئے چلے گئے جتنی ایسے متہم کا انتخاب ہو وہ پان کے لئے کیا جہاں اس عہد کی عام ہے ایمان کو حرم تائیف سوسائٹی کی گندہ بیروں سے محفوظ رہنے کی ان کو قیود کو کوئی تھی۔ واضح ہے کہ پہلی رائٹس کے حالات میں علیحدگی اور سکھافوشی کی یہ خودی برسات خود کو انہم بات نہیں ہے بلکہ یہ بات ان حالات میں نہی جس اگر آتی ہے تو یہی آتی ہے کہ

رہنے اب ایسی جگہ چل کر جہاں کوئی نہ ہو

ہم نہیں کرتی نہ ہ اور ہم زباں کوئی نہ ہو

مگر اس شاعر نے خیال کی خوش گواری اسی وقت تک رہی رہتی ہے اب تک کہ خیال صرف خیال ہے لیکن پہلی حدود سے نکل کر جس کی سرحد میں قدر جس وقت رکھا جاتا ہے اس وقت محسوس ہوتا ہے کہ یہ خیال اتنا آسان نہیں ہے جتنا کہ شاعر اس نے اس کو مشہور کر رکھا ہے۔ سب سے پہلی بات تو یہی ہے کہ انسان فطرتاً ہی پسند پیدا ہوا ہے خواہ کسی ایک جگہ زیادہ دن تک رہے نہیں سکتا جہاں دس حاصل کرنے کے لئے اسی کے ہم جوں جوں ملتی اور کاملاً ممکن ہو جائے۔ "آؤں فطرتاً ہی الطبع ہے" اس کا بھی مطلب یہی ہے اور اس سے بھی زیادہ فہم مسئلہ یہ ہے کہ عام سوسائٹی سے کنارہ کشی کے بعد معاشی سہولتوں کے بھی حرداد موانع ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ وہی ہی کی حد تک معاشی اس سے جان کا رشتہ بدن کے ساتھ باقی رہے کہ اگر کم اس کی ضرورت ہو اس شخص کو ہوتی ہے جو چیزیں ہیں بلکہ آوی جانو دیا گیا پیدا کیا گیا ہے اور خبری بات تحریر کی اس سلسلہ میں وہی ہے کہ جس کا مشاہدہ بہت ہی نرمی رہے والوں میں پیش کیا گیا ہے۔ قرآن میں بھی بدست کی اسی رنگی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ کوئی ہستی

اے حد تک وال چہ بہت ہوئے بھیج جاتی ہے کہ

تَحْمِلُونَ أَنْ لَا يَفْعَلُوا خُلُودًا أَنْزَلَ اللَّهُ

"یادہ تخی ہو جاتے ہیں (بدی ہوگی کھنہ، لے) اس سر کے کہ خد کی اتاری





کہ انہوں نے اس زندگی میں قدم رکھتے ہوئے ہر طرف سے قوت کرپنی پرورش کے حقیق سرچشمہ کے ساتھ ہو گئی تھی، دیا گیا ہے کہ "فَقَالُوا ادْعُ اسْمَاءَ" (انہوں نے کہا کہ اسے پروردگار) اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ پروردگار پرورش کے بموجب باخاری مظاہر ہیں جس سے بکثرت بے تعلق ہو کر اس کی روح کی راہ میں پہنچے، رب مصلحت اور سچے پروردگار کے دامن کو انہوں نے تمام لیا تھا، وہ عام سہا کی بنیاد سے کنارہ کش ہوئے تھے لیکن جو اسباب کا کھنڈن کر پیا گیا ہے وہ اس سے الگ ہو کر کیسے جی سکتا ہے؟ اسی لئے آپ دیکھ رہے ہیں کہ انہوں نے مجازی اسباب سے تو علیحدگی اختیار کی تھی لیکن جو سبب الاسباب اور اسباب کا پیدا کرنے والا ہے اس کو پروردگار کی طاقت کے ساتھ بکڑے ہوئے تھے اور اسی کے ساتھ اپنے خدائی ان نام تراکیب کے بعد وہ حقیقت خصوصاً قوت کے مستحق ان کی دعا کہہ رہے تھے اور فقرے ہیں ان کا یہ فقرہ ہے۔

وَيَا اَيُّهَا الْمَلٰٓئِكَةُ كُفُّوا عَنِّي

"اے میرے پروردگار، عطا فرما اپنے پاس سے میں سے"۔

اور دوسرا فقرہ یہ ہے کہ

وَلَقِّنَا لَنَا مِنْ اَمْرِنا وَرَحْمٰتِنا

"اور فرما ہمارے معاملہ میں "رشد"

"رشد" عربی زبان کا لفظ ہے جسے قرآن میں بار بار استعمال کیا گیا ہے خصوصاً "عقوبی" کے مقابلہ میں "السُّرْعَةُ" کے اسی لفظ کو استعمال کر کے قرآن ہی بار بار ہے کہ انسان کی فکری و فکری قوت سے اس کا تعلق ہے۔ یہی فکری و فکری قوت حسب لفظ نسخہ تک پہنچتی ہے تو اس کا نام "عقوبی" ہے اور نمیک اصل حقیقت تک فکر و فکر کی رسائی کی اصطلاحیت کا نام "رشد" ہے۔ ہر حال میں یہ کہنا چاہئے ہوں کہ دعا کے دوسرے فقرے کا تعلق چونکہ باطنی احساسات اور حسنی و حسومات سے ہے تو مطلب اس کا یہی ہوا کہ سہرائی کے تہ سے باہر صحت، کائنات سے منجملہ میں حس و باطنی مسائل تو حق ان کو ہمراہی تھی جس کی تعبیر فقہانہ کے لفظ سے دعا میں کی گئی ہے اپنے ہی ایمانی مسئلہ کے حتمی حق تعالیٰ سے وہ "رشد" دے جسے کئی اور نمبر ہی سے پہاتے

ہو۔ ان کی غلط فہمی تو ان میں رشدی روئیں پیدا کی جائے جس سے ایمانی رقی اور باطنی سلوک کی راہ میں چاہے تھے کہ جو قدم بھی و فخر رشد کی سچی معنوی روشنی اس راہ کے باعث ہوئے لئے چلی جائے۔ اس تشریح کو پیش نظر رکھتے ہوئے ان کی دہائی کے پسے فخر سے جس "رحمہ" کا حوالہ دیا جاتا ہے اس کا مطلب بھی متعین ہو جاتا ہے "مطلب یہ ہے کہ یوں تو رحمت اور وہ بھی رب السموات والارض کی قرآن اور حج میں ملتی ہوئی ہے۔ و صحت و وجہی کل شے (جو شے میں بری رحمت پھیل ہوئی ہے) قرآن ہی کی "بت ہے مگر یہاں "رحمت" کے اس لفظ کا استعمال جب "رشد" کی معنوی و باطنی صفت کے مقابلہ میں کیا گیا ہے تو اس قرینہ سے یہی سمجھنا چاہئے کہ معنوی و باطنی ضرورتوں کے مقابلہ میں حق حقائق کے حلق پر اور دیکار عالم کی رحمت کی استدعا و دعا کر رہے تھے جن کی تعمیر ہم ظاہری اور حاشی ضرورتوں سے کر سکتے ہیں حاصل یہی ہو کہ ملک کی عام سوسائٹی سے علیحدگی کے بعد قد و تاہم یہاں کہ عرض کر چکا ہوں یہی دعا نہیں سب سے زیادہ اہم ہوتی ہے۔ یعنی معاشی ضرورتوں کا مسئلہ و فخری و فخری تو ان کے انحصار و ذوال کا عنصر الغرض ظاہر و باطن کی اس حق و باطنی اہم ضرورتوں میں حق تعالیٰ بھی پشت پناہیوں کی درخواست پر ان کی یہ دعا کم از کم اس خاکسار کو مشکل نظر آ رہی ہے۔

اس کے بعد میرا خیال یہ ہے کہ "رشد" کی درخواست دعا کے دوسرے فہموں میں جو ان کی طرف سے پیش ہوئی ہے اگرچہ جتنی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ ان کی ازدکی تخیل کے لئے قدرت کی طرف سے کبھی زندگی میں کہا گیا "انعامات کئے گئے تھے مگر بلا ہر جہاں یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ایسا بندوبست کی پولی یکے دوسرے کے ساتھ حق ۱۰ اور دوسری تو اسی کے فرس کوہ کر کے جیسا چاہئے ان کے "رشد" کی ضمانت کرتے ہوئے وہی وہی ہیں اسی پر کیوں شبہ کیا جاسکے گا کہ یہی راہ کے دوسرے ہیں ۱۱۔ جو ان سے پہلے گزر چکے تھے ان کی تعلیمات اور مشہور سے بھی مستفید ہوئے کا موقع ان کی ہڈیوں سے اس دعوت اور کلمہ کی زندگی میں مل گیا ہو انعامات دیگر ان کے پاس دوسرے نیما یا ہم اسلام کے صحیفوں میں سے کچھ مخالف و مخلوطات اور اس کی

۱۰ اور مصر کی ایک دور کے کوہ صمد و عین علیہاں کی قیام آتی صورت ہے۔ سورۃ النور میں ہی لفظ انعام دیا گیا ہے۔

تعمیر دی گئے، نئے دواؤں کی کھلی ہوئی کچھ کتابیں ہوں جس سے ان کی رشتہی بصیرت روشنی حاصل کرتی، ذرا اس کے اشعار کی چند سورتوں پر نظر میں آئے بلکہ یہ جو "اسکھم" نے ساتھ "اسرہیم" کے لفظ کی طرف بھی اس کی نسبت نہ تھی سے تفسیر کی، مگر کتابوں میں حضرت اس کی طرف جن کے منہ حق گر چہ یقین بھی مسرور یا کیا ہے کہ

لا ادری ما الرہیم

میں نہیں جانتا کہ "رہیم" کیا چیز ہے۔

اگر اس کی تفسیر وہ میں نے ہی کا یہ قول بھی مانا ہے درمختار میں بن ہلندہ دور اس کی حاتم کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

"من طریق علم علی ابن عبد اللہ قال الرہیم الکتاب" ص ۲۱ ج ۳

علی کی یہ روایت بنی عباس سے ہے کہ "الرہیم" کتاب ہے۔

علی جن کا پورا نام علی بن ابی طالب الباقی ہے جو چاہتے ہیں کہ ابن عباسؓ اسے تفسیری اقوال کی روایت میں اس کا کیا مرجعہ ہے مگر تفسیر میں غلطی تو ہے۔

بہر حال میری عرض یہی ہے کہ "الرہیم" سے کیا مراد ہے؟ مگر ان کا متعین تر مضمود و او تو طوط سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ کتاب اور بھی بنی چکر کو "الرہیم" کہتے تھے اور صحابہؓ کے اقوال میں بھی مستند ترین قول یہی ہے کہ "الرہیم" سے مراد الکتاب ہے، اسکی صورت میں کیوں نہ سمجھا جائے کہ یہ کی دماغ کے دوسرے فقرے یعنی اپنے امر کے متعلق "وہدائی جس روشنی کے مہیا کرنے کی درخواست انہوں نے چار گاہ الہی میں پیش کی تھی" کی درخواست کی "تعمیر" "الرہیم" کو مہیا کر کے قدرت کی طرف سے ہوئی تھی۔

خلاصہ یہ کہ اہل حق کی پیداوار ہم ضرور ملے گی معاشی سہولتیں ملے گئے جس میں زندگی

● اسی سے وہ "کہنے کو" ہمیں ملے گا۔ نئے زمر میں علیؓ نے اپنی مملکت "ایمان" سے اس کی ایک تہہ پر کاغذ پلے جاتا ہے جہاں سے مہاشی سے کوئی حاصل کرنے کے لئے ہم کا ہر سہارا کو ایک ہی راستہ بنی (قدر) جہاں سے ہمیں ملے گا۔ نئے تعمیر و اقوال کے غرض سے میں اس طریقہ پر



تھے۔ جس کے جی میں بڑھتی آتا خیر کا کرم سے پھیلا دیا کرنا تھا اور ایک سے دوسرے تک پھیلتے ہوئے خیریں زمین کے کناروں تک چلی جاتی تھیں۔ راتوں کا ہر رات اس صحت کا روزگار ہوتا تھا۔ حد سے وہ آتا تھا اپنے اپنے ہر محلے والے کی کان میں کچھ ڈھلایا ہوا آ کے جڑھٹا چلا جاتا تھا۔ آج اس کا تازہ کرنا مشکل ہے کہ اس رات سے رات کی رونگی کے کرمی قدر اوقات و شیطانی کس ہے۔ دردی کے ساتھ برپا کر رہا تھا اور وقت کی برپائی تو خیر ایک مٹتی رہا ہے۔ ان ہی ماہوں سے وہاں واپس آئے۔ طوفان اور دن کی بچے کی ہوئی تاریکیوں کو اور ان کی پھیلائی ہوئی گندگیوں کا کوئی ٹھکانہ ہے۔ فلسفہ اور حکمت، شعر و خطابت اور کیا کیا بنایا جائے کہ نہ ملے اور سہجہ ناموں سے انسانی دل و دماغ کو مرعوب کرنے کی کوشش ان ہی ایسی بدالہا سبوں کی راہ سے نہیں کی جانی ہے۔

اور ان کا خیال کچھ ہی ہو لیکن اپنا تجربہ تو یہی ہے کہ "رشد" و "جہالت" کی یہ ہوتی رہتی ہے صحیح طور سے استفادہ ان لوگوں کے لئے مشکل ہو چکا ہے جنہوں نے اسی "روشنی" کے ساتھ ان اطلاعات اور تاریکیوں کی موجوں کو بھی اپنے اندر گزرنے کے لئے "زاویہ دے رکھی" ہوا جو فاسد سوسائٹی کے دل و دماغ سے نکل نکل کر وہاں کو متاثر کر رہی ہوں۔

کچھ بھی ہو اپنا ان کو لہر لہر وانا آئیے جس میں فرما دیا گیا ہے کہ چند سال پہلے ان کے کانوں کو ہم نے تھپک دیا تھا۔

فَقَضَرْنَا عَنْهُمْ الْكَفَّيْنِ بَيْنَيْنَا وَهَذَا۔

اس سے اصرار ہو رہا ہے کہ "رشد" جس روشنی کی طرف بھی کی استفادہ بارگاہی میں ان لوگوں نے چشم کی جی اسی کے سلسلہ میں اور جو قدرتی تائید میں ان کو پھرتی ہوئی تھی ان ہی کے ساتھ شاید یہ بھی کیا گیا کہ اپنے ملک کی سوسائٹی کے جس متعصب دور سے ہوئے، حوالے سے نظر کر کتنی زندگی کے بچے انہوں نے بنائے تھے۔ اس سوسائٹی میں جو بڑے بڑے حوادث و واقعات اور اس میں پیدا ہوئے والے گندے لٹکاؤں و خیالات سے بھی ان کے کانوں کا رشتہ توڑ دیا گیا تھا اور بجائے اس کے کھلی زندگی میں ان کے "رشد" کی جگہ اور اقدار کا جو سات پیدا کیا گیا تھا اسی کے وہ ٹکڑے تھے۔



”ابا صاحب نے“ پارٹکل جانا یہ تجھ سے ہے ان باتوں سے کہہ کر  
میں نے غصے سے تم کو دھک دیا۔

میں نے ”ابا صاحب“ سے اس مطلب کو سمجھا دیا۔ اور یہ تحقیق کی اس شہادتوں کو پیش کر  
رکھتے ہوئے سوراخ کی اس آیت کا مطلب ”اے لوگو! پائے کو جو مدت اس عرصہ میں“ یہی  
اس بات کی تفسیر و قیمت تھی کہ وہاں یہ فریق میں سے کہ کچھ محنتوں میں حاصل کرے  
میں ملک کی عام سوسائٹی سے نفرت رکھتی رہی جن باتوں سے دنیا کی فحش و بے وقت کی  
مجموعیات حاصل کرے جس کا مطلب ہوئے ”افسوس“ کہ یہی سوسائٹی میں نہ سمجھنے لے رہا  
انہوں نے چند انتہائی صنایع ہونے سے بچا۔

نکار ہے کہ اس واقعہ میں وہی نتیجہ کا مطلب رہے ہیں جس نے وقت کی فاسد سوسائٹی اور اس  
کے گمراہیوں کو سوائے دوسرائے اور یہ ہونے والے افکار و اہلکات سے الگ تھک رہ کر  
چھ سے کان کو بند کر کے ”شد“ کی روشنی میں کبھی ”مٹائی“ اس مدت کو نہ اتنا۔ خیر  
مطلب اگر نہ لیا جائے تو یہ بات کہ کبھی زندگی کی پدمت جنٹری نے صاب سے کتنی فحش  
سے جانے رہا ہے کہ کوہیت کی موقوف پر کیا تھی؟ ہے قرآن میں کوئی زندگی کا آفرین تیرہ قرار  
دے رہا ہے۔

بہر حال صواب کلمہ ہے کہ انہیں نصیب سے قرآن کی امن آج کل کا تعلق ہے ان سے تو  
صرف ایک معلوم رہا ہے کہ اسواقی حالات و غالب آئے یا ان سے متاثرہ کرتے کا حال  
بہر حال کہ وہ مائی کب رہا ہے اس وقت پر اس عمل صابر کی زندگی کے پچھلے کی تہذیب  
سے کہ کبھی زندگی اختیار کر لی جائے وہ یہ کبھی زندگی میں سحاشی مشاہیروں کے ساتھ مل کر رہا  
لو کہ یہی مشاہیر و کرام و جلیل القادروں ہے تو یہ زندگی کے کوئی سوال سے اس دنیا کے نظروں سے  
محظوظ رہنے کی گمانی جاتے اور یہ وہ مشہور ہے جس کی طرف ان بھی حدیثوں میں اشارہ کیا  
میں میں آیا ہے کہ ابراہیم بھی ”اے“ کہ ہے کہ میں ہر طرف سے دلائل و دلائل (کفر  
رہے والے) اور فحاشی ”میں چار“ جیسے دلائل و دلائل (دور نے دے) کے متبرک ہو  
دوران ابراہیم نے سحر دیا ہے کہ اس واقعہ میں جہاں جہاں میں قائلے نے پائے کہ وہ





’میں وہاں تک کہ وہاں میں دیکھا اور کچھ کام آگیا‘ کا اثر میرے پاس واقعہ  
’سائنس‘ ہوتا ہے۔

### تفصیلی تعبیر کے عمومی مشمولات

فرضی حصہ کی اصل ہی تعبیر سے صرف تیاریات ’علوم‘ ہوئی کہ اپنی اپنی مدد کی وجہ سے ہر  
حال میں چل پل پھرتا ہے۔ لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا اسباب بقا کی سرگزشت کا تعلق  
جہاں تک ہر حال ہے اس شرف سے ہے جس میں اطمینان دلایا گیا ہے کہ ایمان و عمل صالح  
کی زندگی سے ہر شخص کو نجات و شرف سے ملے گی۔ ایمان و عمل صالح کے نتائج و ثمرات  
’خیر‘ کا کھسکا ہوا ہے۔ (تعبیر کے لیے اس میں) یعنی ایمان و عمل صالح کے نتائج و ثمرات  
میں ’قائم‘ اور ’مستقیم‘ ہیں۔

بیشک کے الفاظ سے بھی سمجھ میں آتا ہے اسباب بقا کے قد کی تفصیلی تعبیر قرآن کے جس  
باب کو میں ’آداب‘ سے رہا ہوں۔ مگر غور کیا ہوا ہے تو نظر آتا ہے کہ اس باب کی کوئی ایک  
تاریخی مثال ہے۔ یہاں کیا ہے کہ اپنے رب سے دوسرے یہاں جو آدمی کا تقدیر کی شکل سے  
خبر کا تقدیر کی شکل سے دور رہی جو اس طرف سے ہیں مگر یہ بتی ہے لیکن روشنی سے  
جاننے کا جو قدرتی دور یہ جانی کی قوت ہے۔ آپ کو اختیار ہے روشنی سے سچے مطلق کر کے اس کو  
دیکھنے کا ہے تو آپ کبھی ہلکے ہلکے رہنے کی صورت میں روشنی سے دیکھ لیں گے کہ  
’آپ کو نظر نہ آئے‘ کی طرح آپ کا وہ دور آپ کی پرورش کرے وہ قوت بھی کہ آپ پر  
مہم ہے آپ سے قریب ہے مگر چھپے ہوئے اس کی قوت و صفات اعلیٰ و عظیم کی  
قوت کا جو حصہ یہ ہے یہاں جو قوت و طاقت پر اعتماد اس وقت تک آپ کا ایسا حال ہے  
کہ آپ اس کا سایہ میں ہو سکتا ہیں کہ آپ کی قوت کے اس میں حریف اور قدرتی  
ذریعہ کام میں نہ لایا جائے۔

بہر کیف عصر کی تفصیلی تعبیر میں بھی بیان کیا گیا ہے۔ جو جو ان کی وہی فنی حق کو  
اسباب کتب لیتے ہیں کہ وہ اپنے لئے الہی قوت بھی اپنے رب کے اہل کے اسباب



حق نے ساتھ ہی یہ ایک فرض بھی روئے اور مختلف مقامات میں سوال کیا گیا ہے  
 یہاں اس سے مراد ہے کہ قدرت صرف یہ نہیں دیکھ سکتی تھی یا طے گا بلکہ سائنس کا حصہ یہ ہے  
 کہ اپنی اپنی جگہ وہ اپنے طرف کے مطابق اب اس قدر سے حصہ حاصل کریں گے آگے ان  
 حصہ کی تفصیل تعبیر شروع ہوتی ہے یہی جو اس حصہ میں کی گئی ہے کہ  
 تَهْنَةً لِّكَ يَا عِيسَىٰ ۖ بِرُوحِنَا ۖ وَبِأَمْرِنَا ۖ حَتَّىٰ تَخْضَعْتَ لِلْأَرْضِ ۖ وَتَسْمُوَ ۖ

”یہ کھف اٹھانے (چند روزوں کے بعد) اس کے لئے ہے۔ تھے وہ اپنے رب پر“

”اپنے رب پر ایمان لانا“ یہی ان دو جہتوں کا اختیار فیصلہ تھا۔ چاہتے تو تھے ان کی قوم  
 کی کٹھنیت اپنی اس پر اٹھ کر سنے والی قوم سے لاپرواہی اور اپنی فتنائی کا طریقہ اختیار کئے  
 ہوئے رہ کر سرکاری قہمی وہ بھی اسی طریقہ اختیار کر پتے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا اور اپنے  
 رب کی رحمت کا جو قدرتی حریف بن کر اسے کسی کا دشمن اب اسے قائم کر کے زمین میں گئے  
 یہاں تک تو ان کا کام تھا جسے رنوجوں نے دیا۔ وہ اب اس کے اسیران کا اجر جن میں اس کے  
 سامنے ان کن شکلوں میں سنسنس آتا چلا گیا اس کے بعد اعلان کی گئی ہے۔  
 وَرَبُّهُمْ فَكُنِّي“

”نور ہونے والی (یعنی برست جی اور حق یوں) میں ان کو بوجہ دیا۔“

سمجھا آپ نے یہ کیا کہا گیا؟ ان جہتوں سے اپنے رب پر ایمان لانے کے لئے ان کو پورا کیا  
 عقاب اس کا معاوضہ اور اجر جن میں ان کو اپنے رب کی طرف سے ایک ’مغنی دولت اور غنی نعمت  
 کی شکل میں عطا کیا گیا‘ یعنی ہم میں تو بظاہر کسی قسم کی کوئی ایسی چیز جس میں انہوں نے سامنے نہیں  
 آئی جیسے بچھوئے گئے ان کے ایمان کا اجر، معاوضہ قرار دیا ہے لیکن سرکاری انداز میں یہ حصہ اس کی  
 روشنی میں نہ رہتے کی طرف سے اضافہ شروع ہوا۔ یہاں سے پہلے جس باتوں کا تصور بھی ان کے  
 لئے دشوار بلکہ شاید ناممکن تھا اس میں وہ پورا ہے تھے اور قدرت رب کی پید کی میں اس ’مغنی  
 میں اضافہ کو وہ بکھرے تھے تالیف۔ یہ طبعی سلوک کی اس راہ میں چلے ہوئے وہ ایسا یہ مقام  
 تک پہنچ گئے جس کی خبر قرآن سے اس کے بعد ان الفاظ میں دی گئی ہے کہ

وَرَبُّهُمْ فَكُنِّي“

”اصلاً معہو یا تم سے ان کے قلوب پر نہیں دلوں پڑ“

”قلوب“ قلوب کی جمع ہے۔ یہ جو دشمنی کے اس عنصر کی تعبیر ہے جس کا کام ہی انقلاب بنے یعنی یہ کہ اقتدار چلتا رہے یہی ہے ماحضود سیلاب کا یہ تہمتا جنگل جس کا عام عالم بدلتا ہے۔ اس عالم کے رب سے جب تک اسٹیج دجو کا یہ چٹیل حصہ برکات اور ناساوی رہتا ہے اس وقت تک جو اس بات کے کہ ایک سبب سے عقل ہو دوسرے سبب اور دوسرے سے غیر ہے سبب کی دلدلی میں سرا سید ہو کر سکتا رہے بلکہ سراسیمگی حیرانی اور گردانی میں جس کی حرکت جتنی زیادہ تیز ہوتی ہے دلی رب پر ایمان سے محروم رہ پاتے دلی مجلسوں میں سناٹیل اور شاہی کا زیادہ مستحق ٹھہرایا جاتا ہے۔

لیکن ایمان کی راہ سے اپنی پرورش کرنے والی قوت کو جو پالیتے ہیں اور اس ایمان کے معاوضہ میں مٹوئی بھیڑتے کی جو روشنی ان کو رب کی طرف سے ارزانی ہوتی ہے اس باطنی روشنی کی شدت جس حد تک بڑھتی جاتی ہے اسی حد تک ان کے آگے اصل حقیقت اور ”ربوبیت“ کا صداق نکلا دے خطاب ہونے لگتا ہے ”اے ایں کردہی“ ”قلب مضطرب“ یا انسانی وجود کا ”بے گھن غصہ“ ”قلب سکون“ قرار کے ایسے تنگ برف خانے میں اپنے آپ کو پاتا ہے جس کی صحیح تعبیر یہی ہو سکتی ہے کہ ہر طرف سے قزاقوں کی قلب آ ”ربوبیت“ کے عقلی سرچشمہ کے ساتھ گویا باندھ دیا گیا ہے۔

طنینیت اسکون کی وہی کیفیت کو لوگ وہ پہلے کے اجمیر دن چنگ کے پاس اکوں اور مریا کی دوسری مٹوئی و غیر مٹوئی جانچ لوگوں کے اندر محفوظ مٹے ہی رہتے ہیں لیکن اپنے رب کے ساتھ قلب کے سر بڑھ ہو جانے کا ذکر وہ بلا باطنی شدت سے جو سر مراد کیا جاتا ہے اس کے پاس باہر میں خواہ کچھ ہو یا نہ ہو لیکن بچے باطن کو ہر چیز سے کسا گیا جاتا ہے دماغ نام رکھتے دماغی عقل کہتے یا دانش؛ نوا ذول رہنے کی امت سے اس کو تجارت مل جاتی ہے اور اسی کا نتیجہ ہوتا ہے کہ ایسے عقد مات کی تجارت اس میں پیدا ہو جاتی ہے جن کو رب سے منے ہوئے غیر مروت قلب والے شاید سوچ بھی نہیں سکتے خواہ ان ہی یعنی فرجوں کے مطلق آگے ان کے قفس کی تفصیلی تعبیر میں جو یہ جبر ہی مٹی ہے کہ



اسیوں نے بیس: "کے قتل کا نشانہ کیا گھس ہوئی" ہے بظاہر میں کا مطلب یہ تھا کہ جمعہ نے سچ  
 قیسے پرانی روایتیں دہرائی و ماوس ن پشت پندی میں شرکانہ اعمال و افعال کو باری دگنا یہ دوسری  
 بات ہے کوئی ان کو "لیل" یا "سلطان" سمجھ لے تو یہ اس کے ذاتی اصطلاح ہوگی لیکن ایک کھلی  
 دلیل جو اپنے وزن سے عقلمن کو مغلوب کر دے اور دماغ کے دھوکے کا انکار اس کے لئے نا  
 ممکن ہو جائے۔ مشرکین کا مقصد اپنے اعمال و افعال کی جوقوبہ میں پیش نہیں کر سکتا کیونکہ اس  
 قسم کی دلیل جو صحیح معنی میں "سلطان" ہیں "ہو۔ اس کی دوسری صورت میں ہر سچی چیز یا ایسے مقصد سے  
 سے دوسرے دلیل مرتب ہوئی جو نہیں کی بنیاد مضبوط و محسوسات پر قائم ہو۔ ظاہر ہے کہ "روایت" یا  
 پروردگاری کے حلقہ عالم کے سوا کوئی دوسری قوت بھی شریک ہے جس کی تائید میں مشاہدات و  
 محسوسات سے کیا جاتا ہے "دوسری صورت یہ ہے کہ خالق عالم نے وحی کے ذریعے جو  
 ان میں مختلف فرمائی ہیں جن کا اصطلاحی نام "محسوسات" ہے ان پر دیکھیں تو میں  
 وحی و الہام کی معلومات سے بھی یقینی فائدہ حاصل نہیں کر سکتیں کیونکہ جو غیرہ وحی و الہام کی  
 معلومات کا دین میں موجود ہے اس میں کوئی تائیدی شہادت مشرک کا ہر دہارے لئے میسر نہیں  
 آ سکتی۔ آج کے دور میں جو لوگوں کی تقریر کا یہ فقرہ قرآن نے جو نقل کیا ہے یعنی:

فَلَنْ تَظْلَمَ يَوْمَ الْقِيَامِ قَوْمِي الَّذِي كَذَّبْتُمْ

"اور اس سے برا خاتم کوئی ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھے"

ہذا ہر اس فقرے سے اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ مشرک اس کا دعویٰ کرے کہ اللہ ہی  
 نے اس کو شرکانہ کار بار کا حکم دیا ہے یہ خدا پر خیر ہوگا اور خدا پر جھوٹ باندھنے والوں سے  
 زیادہ جزا ظالم اور کون ہو سکتا ہے مگر یہ کہ خالق عالم کی پروردگاری کو نا کافی ٹھہراتے ہوئے  
 دوسری قوتوں کا اللہ جاننے کی ضرورت کا دعویٰ جو مشرک کرتے ہیں اس دعویٰ کے ثبوت میں نہ  
 کوئی عقلی دلیل ہی وہ پیش کر سکتے ہیں اور نہ وحی و الہام کی محسوسات سے اس سلسلہ میں اس کو کوئی  
 مدد مل سکتی ہے۔

بہر حال اپنے رب پر محبت لانے کا اجر پہلے تو ان کو یہ ملے کہ ہدایت کی باطنی روشنی ان کی  
 برہمائی تھی ان میں کہ اس مقام تک پہنچ گئے جس پر پہنچنے والا کوئی اور نہیں عقل یا راسخ یا دل نبی











و تب پھر لایا گیا ہے کہ خود کتب کے ساتھ سفر اور راجہ سے بیٹھتی تھی جس کی اس کتب سے  
 "قب کہ ارا" تھا لیکن یہ چونکہ عس کے ساتھ سر اور دنی میں سے دتر آں نے ظاہر کی ہے اس  
 سے عین معلوم ہے کہ اس سے پہلے کچھ تر تا کہ قتل پہ ہوئے کے بعد اس کو اس کی  
 دھپ میں لکھتے تھے وہاں تھی جو حقیقت میں نے دیکھی ہے وقت آخر یہ طبع ہوا تھا اس  
 معلوم ہوتا ہے کہ کتب سے اس کی لاش میں پر کرنا جلی تھیں حاصل ہیں یہ کہ یہ  
 تک دھپ میں اس کے ہفت میں نہیں تھیں تھی ہفت کی جا میں دیوہ سے رکھتے اور دوت اور  
 ان سے پیدا ہونے والے ناک کو کساف تر سے کرنا جلی تھی۔ چاہر تو یہ کہ اس کے ہفت میں  
 صواع سے وقت ہفت سے گئے اور ہفت دھپ میں نے آفتاب کی ہفت نے ششی شعاعوں سے  
 اشتعال کا مقلع لرا تم یا یہ تھا برکس اس سے جس وقت آفتاب عرب ہوئے تھا تھا تو آفتاب  
 نے ہفت کے ساتھ گئے بلکہ اس کے متعلق یہ معلوم ہے کہ آفتاب کی کوکاب ہا تھا۔  
 یہاں عین کا صوبہ میں سے جس کا مطلب میں یہ کہتا ہے کہ کتب اس کے عرب کے وقت میں دھپ  
 سے بھپ تھوڑا رہتے تھے جس کی وجہ سے اس ہے کہ عرب سے پہلے دھپ میں دھپ سے  
 "مٹی" رہتی ہے اس کے شام کی دھپ میں عرب ہی رہتی ہے دھپ میں یہاں بھی  
 جوں تک رکنا چاہے کہ عرب کے اتنے سے بے قلعی آفران نے ہفت میں صرف کتب بلکہ براہ  
 و سمت اصحاب کتب کی طرف مشروب یا ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ خود ہفت میں عرب کے  
 وقت کو کتب دھپ میں لکھتی تھی لیکن لکھ (یا کرے) میں اس کا مطلب ہے کہ وہاں تک اس کی  
 دھپ میں تھی کہ اس سے کتب میں سے کہ یہ کتب دور جاتا ایک، اس کا جلد و سمت عرب  
 میں مشرق تھا اور در سمت شمالی، عرب میں تھا اگر یہ سمت۔ دنی، شمال و جنوب  
 کے ساتھ عرب بظہر کے وقت آفتاب کے ساتھ بہت دور تھی، بیان کرنے کی صورت میں  
 "تھی بلکہ اس میں" پر میں تو یہی خیال کرنا ہوں کہ یہ کہ وقت ہمارے ہفت میں تھا وہ  
 تھا کہ یہ وہ "تھا" تھی شعاعوں دور ہوتی تھی اس سے ہفت میں صاعی کا مقلع سے لکھتی  
 تھی۔

خدا انی حارسے کہ ان میں عرب، ہر انوں کے کتب کے کتب حصہ میں تھے تو عین و سمت





بہر حال میرا خیال یہی ہے کہ کبھی میں داخل ہونے کے ساتھ ہی کوئی ضروری نہیں کہ ان کو سویا ہو تسلیم کر لیا جائے بلکہ فی ہر حالت کا تقاضا یہی ہے کہ جب تک ساتھ لائی ہوئی چیزوں سے مدد ملتی رہی اس وقت تک اس کے ساتھ کوئی غیر معمولی صورت پیش نہیں آئی اور اس کے چٹنے آنے کی ضرورت بھی نہ تھی! اس جب دیا ہو وغیرہ ختم ہو گیا تو اس کا پوش یہ ہم سوں تھا کہ حور و اوش کی چیزیں کبھی سے میرا ہیں گی؟ ایک صورت تو اس کی تھی جیسا کہ بیدار ہونے کے بعد انہوں نے عمل بھی کیا کہ چھپ چھپ کر شہر علی سے کھانے پیچے کا سامان منگولیں لیکن جن حالات میں دشمنوں کے بیچوں سے بچ کر نکل جانے میں دو کامیاب ہوئے تھے شاید یہ حالات میں شہر کی طرف رخ کرنا ان کے لئے مناسب نہ تھا پس ان ہی نازک ترین گھل میں اب اس کا ایمان ان کے آگے اُجڑا اور معاذ کی ایک ایسی صورت کو پیش کرتا ہے جس کے سننے کی تاب بھی ایمان سے محروم قتل میں لاسکتی قرآن کی آیت

”وَمَنْ حَسِبْتُمْ أَنَّمَا آتَيْنَاهُمُ الْغُلَاقَ وَهُمْ لَا يَخْلُفُونَ“

’اور تم خیال کرو گے کہ وہ ایدار ہیں حالانکہ دوسرے ہوئے ہیں۔‘

میں اطلاع دی گئی ہے کہ ان پر نیند طاری ہوئی، عجیب و غریب نیند فیک طرف تو اس کی خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ کچھ دھنوں کو معلوم ہوتا تھا کہ وہ لوگ جاگ رہے ہیں اور دوسری طرف ہی نیند کا ایک پہلو یہ بھی قرآن ہی سے اسی کے بعد بیان کیا ہے۔

وَنَفِثْنَاهُمْ نَفَاسًا فُجُيًّا وَذَاكَ الْيَقِينُ۔

’اور ہم ان کو اتنے پتے رہے دائیں اور بائیں پہلو پر۔‘

جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ ایسی گہری نیند ان پر طاری ہوئی تھی کہ بیچ میں بھی تھوڑا بہت احساس یا اختیار کر دے گئے گا آدمی جس جو باتیں دیتا ہے اس بلور اختیار سے بھی وہ نفس طوط پر خلق ہو چکے تھوڑا کر دیتا ہے۔ اس کا انتظام بہت قدرت کی طرف سے کیا گیا

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس گہری نیند کی وجہ کتنی تھی۔ قرآن میں قصہ کو ختم کرتے ہوئے خبر دی گئی ہے کہ تین سو سو سال تک اس کبھی میں نہ کا تو یہ مبالغہ نہیں ظاہر ہے کہ یہ ان کے قیام کی مدت ہے نہ نیند کی۔ بہر حال اتنی بات تو ضرور معلوم ہوتی ہے کہ ان پر گہری نیند طاری ہوئی اور













دوری۔“

ان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ بھوک کا کٹنا ضابطہ بھی چند ماں سخت تھا اور نہ کسی طبعاً صاف (صاف سترے لفظ) کھانے کی تلاش کا حکم دے دیتے اور یہ بھی ان کے ایمان کے کرشموں میں سے ایک حیرت کرشمہ۔

مکہ مکملہ کے قحط سے اس کے ایمانی مانع کو قرآن نے جو انگ کر دیا ہے غالباً ان کی اہمیت کی طرف اس میں اشارہ کیا گیا ہے یعنی ایمانی اجر ہونے میں ہرگز سب مساوی ہیں لیکن غیر معمولی ہونے کی وجہ سے ان کی نوعیت گزشتہ آج سے بڑھ کر مختلف تھی اس لئے ان کو پہلی سرسہ سے قرآن نے جدا کر دیا۔

اسی کے ساتھ ذیلی طور پر ایک سختی اس سے یہ بتا ہے جیسا کہ امام دارقانی نے بھی لکھا ہے۔  
 وَهَلْهُ إِلَّا قَدْرٌ عَلَىٰ مَنْ أَسْعَىٰ فِي الْمَسَالِكِ لِزَادَ أَمْرُهُمْ مَشْرُوعًا وَانَّهُ لَا يَطْلُ الْوُكُلُ۔

”جو آیت بتاتی ہے کہ روایہ کا ساتھ رکھنا یہ شریعت کا ایک اہم مسئلہ ہے اور توکل پر اس سے سزا نہیں پڑتی۔“

پھر ”از کسی طعام“ کی تفسیر اگر یہ کی جائے کہ امام حق نے دوسرے قول ۵ کے ساتھ اس کا تذکرہ بھی ایمانہ الفاظ کیا ہے۔

مِنْهُ الطَّيِّبُ وَالْمَلَأَ (ص ۶۹۹ جلد ۵)

”یعنی غرض ان کی چھٹی کو کھانوں میں جو صاف ستر اور لذت کھانا ہوا اس کو حاصل کریں“

تو اس سے یہ سمجھا چاہئے کہ طیبات من الذوق یا یعنی خیرات آدمی کے ذائقہ کے مناسب اور لذت بخش ہر حوالہ خواہ اس سے نفرت یا چڑھ پیدا کرنے کی مشق دینی راہ کے سلوک میں قطعاً

● اگر کسی کی تفسیر میں یہ کہا کہ میری چیزیں: جوں پر چڑھائی ہوئی چیزوں سے بچے کا مشورہ ہے۔ یہ حقیر مشورہ صاحب کتب کی بصارت کے کسی کن کو بظاہر دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوئی۔ اتنی باتیں تو ہر رسولِ مومن کا ہی ہونا چاہئے۔

میر ضرور ہے۔

اوی کے بعد قرآن کے الفاظ یہ ہیں۔

وَلَيْسَ الْكُلْفُ وَلَا يَنْشِيرُونَ بِكُمْ أَخْفَاءَ رَيْبِهِمْ يَنْظُرُونَ عَلَيْكُمْ يُرْجَمُونَ  
تَوْبَهُمْ وَنَحْمَهُمْ بَلَىٰ مُنْجِبُونَ إِذًا أَنْتُمْ (البقرہ)

”اور چاہتے کہ کھالانے جو شیر ہوئے وہاری سے کام لے اپنے حلق کی دیت پٹے  
نہ دے (کیونکہ) اگر وہ تم سے واقف ہو جائیں گے تو سنگسار کر دیں گے جس پر  
اپس پلایں گے اپنے کھنکھرت کی طرف جس کے اندر تم بھی کامیاب نہ ہو گے“

اور یہ وہی بات ہے جس کا ذکر پہلے ہی کر چکا ہوں یعنی اپنی قوم پر اپنے وطن کو چھوڑ کر کہیں  
دنگی بھر کرنے کے لئے جو ہر ان کی ہونوئی شیر سے جس حال میں نکل تھی قرآن نے ان کی  
ذہنی اس حال کے حلق ان کے اعترافی الفاظ کو یہ سن لیں کیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی  
قوم سے ان کی حالت تکلیف شدت کی اس آخری حد تک پہنچی تھی کہ اپنی جان سے ہاتھ دھو  
لیں یا جس دین کے لئے وہ سب کچھ برداشت کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے (العیاذ باللہ) اسی سے  
دست بردار ہو جائیں اور اس کا خطرہ کبک میں داخل ہونے کے بعد بھی ان کے دلوں میں باقی  
وہ وجود یہ کہ میں یقین کے اس وجہ تک قرآنی شہادت کے واسطے ان کی رہائی ہو چکی تھی  
جس کا نام دین ہے لیکن آپ دیکھ رہے ہیں کہ بجائے مقابلہ کے اس شخص کے حلق جو کھالانے  
کے لئے شیر بیجا ہوا تھا یہ مظلوم و مسعد ہے جس کے لطف و مروت کی راہ اختیار کرے اور اس طریقہ  
سے باز رہے داخل ہو کر دوسروں کو چھاند چیلے کہ دعائیں کی مصائب کا آدھی ہے۔

حکس ہے کہ کائنات کے حوادث و واقعات اور ان سے پیدا ہونے والے نتائج کو خالق  
کائنات کی مرضی کی تاثیر کی کارروائیوں سے بغیر سوچے کے جوہر کی ہیں۔ ان کو کبک والوں کی  
اس ”نوبت“ کے پیچھے بزدلی اور غفلت کزوری کے حاضر پوشیدہ نظر آتے ہیں اور اس سے  
نزدیک حقیقی قوت کے مظاہرے کی بجائے شکل ہو کر جڑی سے بڑی قوت کے ساتھ  
استثنائی خطرناک حالات میں بھی نتیجہ سے قطعاً پرواہ ہو کر آدمی نکل جاتا ہے۔ پہلے بھی  
تقل کیا ہے اور قرآن نے اسباب کبک کی ذہنی اس موقع پر ان کی طرف حس طر عمل کو مستوجب

”بائے بائے بھی یہی تھی یہاں ہوتا ہے خود پر پڑ پڑ کا ادا ملنے کے حاسور ہوتا ہے مگر  
 طبع و بھوکے تو خواتین و امکانات کے ترسے ہوئے سرور کر دیتے ہیں۔ اور خواہ سوچنے کے لیے  
 صورت میں گراے والے“ (عیاض الایمان) اور ان کے احباب نے اس پر تجویز دیا ہے کہ تو بھوکے  
 کامیابی کا دروازہ کھول دے۔ اپنے آپ کو بند نہ کر دے۔ اور اپنے لیے کھول دے۔ اور اپنے  
 (ننگسار) ہونے کی سر قبول کرے۔ اپنے آپ کو تھکا کر دے۔ تو گوری طور پر شہادت کی کاویا  
 اس کو کیوں حاصل نہ جاتا مگر وہ مردوں کے لئے قریح و بھوکے کے جرمکات ان کے وجود سے  
 تھے یقیناً۔“ کی راہ ہمیشہ کے لئے بد ہو جاتی۔

ان کے بیان کے لائق

وَلَمْ يَجْعَلْهُمُ آيَةً

”اور نہ کیا ان کو کوئی نشان“

اس سے تو یہی سمجھتا ہوں کہ ظالم سے غریبی سے اس کے ظلمت کا مخلص صرف ”اور نہ“ ہی سے  
 نہیں بلکہ بھوکے اور شکر ہونے کے اندیشہ سے بھی بھوکے معلوم ہوتا ہے اور وہ یہی تھی ظالم  
 سے شہید ہو کر اپنے وجود کے منافع سے لوگوں کو سرور و خرم دینے پر۔

آپ ’نقدی تحریک اور کیف والوں کا براہِ عملہ

بہر حال یہ بھی عقل کے معنی پر چلنے والے ہوں۔ اور عقلیت عقل کی پیروی کو قبول  
 کرتے وقت ایمان و مسلا کا کاری قبول نہیں پر مذکور مدنی کے پروگرام جاننے سے مدنی  
 اس قسم کی سمیت رکھتے والوں کو اختیار ہے جس طرح یہ بھی سمجھیں اور جو ”سے پابے قوم  
 میں جس جہ کا چاہیں اصلاحی فزری یا صنفی و دلی و غیرہ مابین میں نہیں دیکھئے حاسر ایس  
 کے تحت جوئی ہے۔ یہ تھے اس کو فتح۔ برابر رہا اب اس کا ایک حالی تو یہ تھا کہ ان قوموں  
 کے خوب کیا ہے کی اور اس کے دین کی خوشی ہوئی تھی۔ سچ ایک یہ احساس شروع ہوا ہے  
 وہی شہر جس کے شہدوں کے خوف سے نصف میں اس وجودوں کے پتوں میں ان شہر سے رہنے  
 والوں میں ایک نیا جہ ”الجمہر ہے۔“ مگر ان آج میں بھی یہی تھا کہ تحریک کفران کے لئے دلیا







وَأَسْفِرَ السُّورَاتِ الَّذِينَ يَتَعَمَّنُونَ الْعَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ حَتَّى تَخْلُصَ مِنْهُ

اور اس وقت وہ دو بیویاں، انھوں کو لے کر نکلتے ہیں کہ تم سے الگ ہو جائیں۔  
 نے اچھا کر دیا ہے جس میں ہر ایک نے ہمیشہ پیش

اسی کوئی یہی معاملہ ہے جس کی وجہ سے یہ مشکل نہیں ہے جو خلفاء میں کہہ  
 کے ہیں اس کے ساتھ ساتھ اس میں آتی رہتی ہے جو ایک میں ہے  
 کہ رہتی ہے تو یہ تھا کہ یا اس کو بھول رہی ہے کہ قتلوں سے ان کو بھول جاتے۔  
 یادگاروں کے قائم کرنے کا مغربی طریقہ

مگر آپ کی وجہ سے ہیں یہاں سے بھاگے ہیں قدرت ان کو ہارنے سے روکتی ہے جس کی  
 مٹی۔ نہ صرف انھوں میں بلکہ جس شہر کے باشندوں کے مطالبہ سے کہ وہ ان کو جان  
 اور ناپسندیدگی نہیں ہے۔ ان کی قیادت میں اس شہر کے باشندوں کے لئے یہ امر کہہ کر کے  
 کو دشمنوں میں است ہیں ایک جگہ 'عمارت برتے' کے لئے انھوں نے مصر کے ایک علاقے  
 عام طور پر قوت کی پرپ اور پانچ کے باشندوں پر غلبہ ہے۔ انھوں نے کہا کہ ہمارے  
 مسودہ میں کی بعض عمارتوں میں لڑائی ہو کر اور پانچ کے لئے ہوتے ہیں ان عمارتوں میں  
 شہر کے اس غریب کو چھپانے کا بھی موقع نہیں ہے۔ لہذا جو مسودہ کی سرکاری راتوں کو کسی  
 دست باند پر ہتھیار کر کے لے کر ہے۔ اور ان کے ساتھ ہے۔ درحقیقت عمارت کے لئے  
 مہاراجہ کی توجہ میں کہ راتوں کے لئے مسودہ کے لئے کسی کوئی اور طریقہ نہیں ہے۔ اس  
 کے لئے یہ غلط ہے کہ اس کا مطلب ہو کہ یہاں سے وہ اس کے لئے کوئی اور طریقہ نہیں ہے۔  
 اس کے معاملہ پر آئے ہیں ان کے لئے کہ عمارت کے لئے کوئی اور طریقہ نہیں ہے۔ اس  
 کے لئے یہ ہو۔ کی حیثیت سے اس کی یہ امر میں یہ کہ وہ یہاں سے وہاں سے تھے۔ اس کے  
 کے لئے کہ ساتھ ہی طور پر ملے ہوئے قرآن میں جو  
 رَبِّهِمْ يَعْلَمُ بِهِ۔

”اں کار باہن لاریا، و جا سہ والا جتے“

کافرہ پیا، جاتا ہے اں سے عمارت بڑے عی تنے سے غلہ پکی میں بنیا، پر شہد صرب  
 لکھی مضمود ہے حواں کے جوار مر جھو، پیش کرتے۔ الہ پیش رو دیا۔ تے اس کہ مسور میں کی اس  
 قسم کی رتوں کو صرف ر سے غلہ دے فر دینے صحیح نہیں سے بد اس یہ تے جو چہ تے اس ر  
 ، کو آکند و غلوں کے عورت تارو کھینے کے لئے عمارت لکھی دلی ہے اس میں دے لکھ کھیلے کو  
 قرآن لکھی تے، لکھا جاتا ہے۔ اللہ جہ مطلب یہ تے کہ اس دیا تے جو چلے تے میں ان کی دیا تو قسم  
 جہی میں ہی جتے ہی قائم و اہم۔ ”اں ر جتے ہے اور میں طور پترو جتے، جتے ہے کہ جوار جتے ہی دے تے  
 در رہا تے۔ لکھا جاتے اس کی دے جی میں کسی قسم کا کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں جو  
 عمارتیں لکھ دینی ہوتے دلی ہیں اس کے درمیان سے لکھی ہوتے دات عمارتوں میں اس کی دے تارو  
 دے جی کی غیر ضروری تے دیر کج دہل اور بہا دے سلی تے اور بھی ہاتھ ہے؟

اور جیسے یہ یک مقررہ نہیں حد سے زیادہ پر جہی فقرہ بیان کے میں حد میں دیا جاتا۔ اس کی  
 عربی شروع میں محمد، بَلْ تَقْنُوْنَ عَلَيْهِمْ تے حد  
 بِلَعْنَتِهِمْ اَنْ يَّتَّخِذُوا النَّبِيَّ الَّذِي وَاٰى النَّاسَ لَآ اَرْسَلْنَا رِسَالًا

تاکہ وہ جانیں کہ اللہ کا وعدہ سچ ہے اور (قیامت) کی گھڑی میں اس کی قسم کا شک شبہ  
 نہیں ہے۔

اس سے لکھی دلی طور پر قرآن دے دتوں کی طرف طمان متوجہ کرنا چاہتا ہے پہلی بات تو یہ کہ  
 ہے کہ جس میں کفر و سائنات سے جتنے جوتے ہیں، ان کی پیش رفت میں ان سے ایسا غرض تو یہی تھی کہ  
 ایمان کے متعلق جو اثر حسن کا اور یہ کہ جو اس ایمان کے نہ جڑ سے میٹھ لکھی تھی وہ نہ  
 سعید و شعیب دے تارو لکھا۔ کا وعدہ دیا گیا تھی سے جی

وَسَبِّحْ حَمْدَ رَبِّكَ فِي سَبْعِينَ مِائَةً اَلْفًا حَمْدًا مُّحْمَدًا  
 جہ کھدا

”اں ر پشانتا، عود و دتوں والوں کو جو کہ تے میں لکھیے کہ اس کہ یقیناً ان تے لئے پیا  
 اور دے دتے دے دتے تے میں اس کہ وہ میرا نہیں





مشتاق میں تھمے۔ اندنی فائے جس باقری۔ زور مائے کی ایک سے مراد ہے۔  
 تھے ہیں علامہ سید کریم اللہ، مہر سہ معنی۔ دینی وہاں رہا ہے جو ملک و عربوں  
 نے جوں میں داخل ہے، وہ ملے کے اسکا۔ جف کے مرید جو، تروشا۔ آملی پات و  
 از سہ ماں اس سہ کی، اسمائی میں ہے دوسرے کا نزل کر ملتا ہے

### تعداد و اسباب کف

ہو صرف ہیں غلہ کو حشر ہے وہ انکی تھے اسی دہ تک وانی غم کے، شہدانی نہ  
 تک صحابہ کعب سے ساتھ دیکھیں کے یہ تھے کہ وہ، رت بلکہ قرآن میں کی تے، جہرچہ یہ  
 دین کی تے۔

سَبْقُوتُونَ قُلْتُمْ رَضِيتُمْ كُتِبَتْ لَهُمْ وَبَقُوتُونَ عَسَا سَادَتُهُمْ كُتِبَتْ لَهُمْ وَجِئُوا  
 بِالْقَبِيحَاتِ (بَقُوتُونَ سَفَتْ وَثَابَتُهُمْ كُتِبَتْ لَهُمْ)

اگر آپ سے کہہ، کہیں گے کہ (کف والے) ہیں جہ پوتوں کا نوبت اور  
 کہیں گے کہ وہ دیکھ میں پناہ کا کہتے الکل پکڑ پکڑتے تے اور کہیں گے نہ سات  
 ہیں اور آملیوں کا کہتے۔

ہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے سے بعد بھی جبہ آپ تک وگہان سے ایک جہ سے  
 کف کے ان دو امور، و سہ ہند ہند میں بھی دلی اہمیت و اقد حاصل، اور کہیں جیتے کہ  
 ان میں لکھار کے ساتھ جو کہ تھا تا بن انسانی کا ایک پہا تا بن یہ کہ ایک طاو کی خدا میں  
 کہتے کے ظہور اور مئے کے ساتھ کف کے خیالوں میں، بنی، امام زاد کی ہے اپنی میر میں ایک  
 دو بت میں کی، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سہل جہ عرب میں بھی وہاں کے  
 مختلف فرقوں کے باہمی اختلافات کے سہ میں ایک بڑا اہم ظالی سہ کہتے کے رہا  
 کہنے سے بعد صحابہ کف کی تعداد کا مسئلہ عیسائیوں میں، فرقہ سے دہر میں بیعتوں  
 کے نام سے سہم تھا، وہ دہر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے قول کا عمل پر منعقد ہوتا تھا  
 کہ میں تو صحابہ کف سے ہوتا ہوں کا کہتے ہوں، تو فرقہ عقب قتادہ



ہو رہا تھا۔ کبھی کی تعداد کتنے کے ساتھ دوسرے کے لئے دیا گیا، اور اگر عرب و اطراف  
عرب کے ممالک کا کھانا ہم سب کو ملے تو کیا؟ آج، اب حیرت کہ یہاں کھانا ہے اس قسم کے بے نتیجہ  
مسائل سے مسلمانوں کو ہمیشہ الگ رہنے کا اندیشہ رہا ہے یہاں بھی پڑھا کر کہ

قُلْ رَبِّیْ اعْلَمُ بِعِبَادَتِهِمْ ۚ فَنَعَسُهُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ فَلَا تُحْشِرْهُمْ فِتْنَتَهُمْ ۚ لَا بُدَّ لَهُمْ  
مِنْهَا ۚ وَلَا تَحْزَنْهُمْ حَبْرٌ ۚ

”ہو کہ میرا رب اس کی تعداد سے زیادہ واقف ہے کہیں جاننے میں کوئی کمی ہوگی  
یہی تم کو غمزدار ہے کہ بارے میں مگر سرسری طور پر ورنہ پوچھو اس کے متعلق کسی  
سے۔“

اپنے اسی اصولی و جس کی تعبیر میں ”تسرك ما لا“ یعنی ت کی مٹی ہے اسی کا احاد  
کرتے ہوئے تسرك کی جو روح ہے اور مٹی زخمی میں مسلمانوں کو پہلے کہ اس کو استہزاء کرنے  
رہا اس کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کرتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُرْتَبَىٰ لِغَلْبَةٍ فَهَلْ لَّكُم مِّنْهُنَّ اٰیٰتٌ ۚ لَّئِنْ اٰتَيْنَاكَ الْفَتْحَ  
”اور ہرگز نہ کہہ کر کہ یہ کام کرنے والے ہیں ہم کل کریں کہ ہاں سنا ہے“

اہل ایمان کو کھانا نہ طریق سے بچ کر ایمان فی راہ اختیار کرنی چاہیے

جس کا ہر مطلب بھی سمجھ میں آتا ہے کہ خدا کے بغیر عالم روایت و احکامات کو سوچے اور  
ان کی حد سے رہنے کا پورا کمال بنانے کے جرحاتی ہیں ایمان والوں کو نہ یہ تاکید کی گئی ہے کہ  
اس افادہ کی ہے ایمان و رعیت سے کہہ رہے ہیں۔ اشارہ کیا گیا ہے کہ کبھی دلوں کی  
گزشت کو دیکھ کر یہ بات ہے جیسا کہ وہی کی جا کے اگلے پائے، اے خیر ان کا  
میں شہید ہوں۔ سرگرمی کے عمل کی روش سے چلتے تو وہ اگلے میں رہ کر دلوں سے سنا ہے  
پر ہائیکس میں نے ایمان کی راہ حیا کی اور جس حد پر آئے تھے وہاں بھی غمزدار  
کو پیش نظر نہ تھے، اے اسوں کے قدم کھانا پھر اس کو تیرے لڑائی میں آگیا کہ ایمان کی راہ اختیار  
کرے، اے کوئی جو کبھی ہوتا ناموفق تھا وہ حق سے ہوا تھا اور اس سے





اور دوسرے طرح کے لوگوں کے لئے جس کا سبق سنی اس کتاب نے، جو ان سرگشتہ سے ما  
جراں سے ان کی کوئی شہرت نہیں ہے، یہ ہے کہ

”زیر رُعباً“ وہ کہ مگر کمال عام یہ ہے کہ مگر یہ کہ بعد ہے

سر قند میں مومن کی نظر متیت حق پر ہوئی چاہئے

جس کا مقصد یہ ہے کہ مومن کو چاہئے کہ اپنے سرگشتہ اندام میں وہ مصلحت و باطن  
سراپا اپنی نظر حق علیہ افضل کی مشیت کا بروہار اور ”وہ“ سرچہ کے ایک انسان طریقہ نگاروں کے  
درانی کے ”حق“ بنیاد میں لکھی ہے کہ اس کے اندر کئی صحت نہ دلا اور مومن کے لئے  
نہیں سے بغیر کسی انتہا کے برابر استفادہ ہو جائے گا۔ پھر اسی کے بعد یہ غلطی ہوئے کہ  
”وَلَا تُكُونُوا دُغْلًا“

”اور پا کر ہے رہ کر وہی ہو جائے تو“

اس کا مطلب یہ ہے کہ خدا کے لئے کام طلب نہ کریں، بلکہ اپنے دل میں روح  
کے کسی گوشے میں اس کی یاد رکھ کر ان کے لئے کام چاہئے کہ وہ وہاں کے ساتھ مومن ہوئی کے  
”حق“ کو حاصل کر لیں۔ یہ کہ کئی نصیحت، وہ کہ تو پھر اس کی یا ان کے لئے اپنے اندر  
شعور کو بروہار کر لیں اور اسی کی ترقی کی جائے جیسا کہ فرمایا ہے  
”وَقُلْ غُفْلٌ أَوْ بَظِيمٌ“

”اور کہہ کہ میرا قریب ہے کہ اس سے زیادہ دوسرے ایک وہی طرف ہماری رہنمائی  
فرمائے گا۔“

پھر اس کا مطلب وہی ہے کہ جب ”غفل“ اور ”بظیم“ کے معنی یہ ہیں  
”غفل“ یعنی کہ تو اس کی طرف اور ”بظیم“ میں حریف حریف کر دیا گیا۔ یہ توجہ  
کرتے ہیں۔

”وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمَوْتَىٰ

”یاد رکھو کہ تم نے ان سے قلوب پر“

—مقدم سلامت نہ پہنچے تھے جس کی طرف سے اس کی صحت و شفا ہوئی تھی۔  
ایمان لے کر ایمانی نہیں اپنے آپ سے توقع رکھے جس صحت کعبہ و دوسرے ایسا  
بہ قلب نے مقدم رہیں و منزلت کے بعد چھوڑا کہ ان سے پہنچا تھا۔ یہ دیکھ کر ان کو بھی  
ان کے ایمان کو یہ خبر، کاہرہ و ان کے ایمان ہو گیا

صحاب کعبہ کی مدت قیوم قرآن بردہ کی میں۔

جی پوچھئے؟ قصہ اور قصہ سے قرآن مسلمانوں کو جو کچھ سمجھا، چاہتا تھا وہاں آخری حد پہنچ  
ہکا تے ہیں سارے قصہ میں ایک جو بھی اسانی دینی کی غیر معمولی رازوں اور عادت ان لوگوں  
کی حقارت کے سے دوزخ متقدم کی کاہرہ و ان سے پہنچا تھا۔ انہیں چھینے کے عادی میں ان کے لئے  
یہ خبر یقیناً باعث گرد و جست و خیز بن گئی تھی۔ اس مسئلہ کو بھی قرآن فرمیں سمجھ دینا چاہتا ہے۔  
پس کعبہ کے قیام میں جو دقتی مدت تھی اس کو ان امداد میں قرآن نے بیان کیا ہے۔

وَلْيُؤْذِلُوا الْكَافِرِينَ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَسْتَكْبِرُنَّ

’اور پھر سب اپنے ملک میں تیں سو سال رہے عادی اسوں نے خود کو اور

سب کے بیان کرنے میں جو طریق اختیار کیا گیا ہے کہ پہلے تو تیں سو سال ان کے قیام کی  
مدت بتائی گئی ہے پھر فرمایا کہ دوسرے کا ’’اراضا نہ ہوا‘‘ کی تو یہ میں دوسرے کی لئے کیا ہے  
کہ

كَانَتْ الْبَلَدُ لَنَا ثَلَاثَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْ قَبْلِهِمْ الشَّمْسُ مِنْ قِبَلِهِمْ وَانْجَحَ سَبِيلُ

الْقَمَرِ (ص ۶۶، ۶۷)

نہیں سو سال تو شمس سب کے ہاں تھے اور تیں سو سال قمری سب کے ہاں تھے۔

خبر یہ سب رُپوت سے اسی طرح کی پیداوار اس مقام پر سے رافضی کی رد کی گئی تھی  
غیر معمولی۔ ان کا ’’مانی جہاں میں خرچ ہو، ہمیں یہ کیا ہے قرآن کہتا ہے کہ جب ’’بیا  
کی گئی تلاش ہے تو‘‘ ان کے لئے یہ خبر کہ تلاش کرو اور سوچو کہ حوالہ دواتعالم کی یہ طور عام  
مردوں بہرہ و اپنے ارباب اصل کے سب سے بھی ان کی ’’ان یا صر‘‘ شملہات میں ان کے کتب



نہ آثار، نہ لکھنے، نہ ملامت کا۔ تو نہ نے پھر مرے سے پہلے تمہوں۔ بھی کچھ اور  
 اسیوں بھی دہلا دیا تو شبی و شبی میں لی بنی عیب و عری۔ نکمیں ہیں کئے سے آفریں  
 میں صحت جی رہا لی بھی کہ غفلت و غفلت سے پہلے اور کاغذ بھی میں کہ حق بھی مثلاً یہی تحریر۔  
 کہ جس سر کی فی صحت عام حالات میں ہی نہ سے سال سے بھی عموماً سنا دیتے ہوئے نہیں  
 دیکھو گی اور نہ لکھی نہیں صد ہوں۔ بھی گئے لا جی۔

اور یہ تو یہ ہم دھم کا لکھ تھا۔ کہ جاننے و اعراض کی باتوں میں خود خود وقت اندر ہی نہ  
 کرے۔ اس پر اصرار نہ کرے کہ اس کا جمل جس باتوں سے اور یا نہ کرنے سے تو صبر ہے و لکھ  
 علم بھی اس کے ہی جمل کا ساتھ دے۔ پیشینا دیہ اصرار رہا ہے۔ اصرار ہوگا۔

اور ان جملے میں جی فہم افش کو قرآن سے اسی حد تک پہنچ کر چھوڑ دیا ہے جلد آیت ن  
 لفظ پر جرح ہوئی ہے۔

مَالِكُ بْنُ دُوَيْدٍ مِنْ زَيْتِي وَلَا يُسِرُّكَ بِفِئَةِ زَيْدٍ اسلماء

”نہیں ہے اس کیسے اللہ کے سوا کوئی پشت نہا اور نہیں شریک سے اس کے علم میں کوئی۔“

**حیات نسائی کی طوالت محارب عقلی بھی نہیں**

لوگ سرسری طور پر سرد جاتے ہیں۔ سمجھا جاتا ہے کہ قرآن کا شاید یہ کوئی مسلوب ہوا ہے  
 حالانکہ کچھ چھپے تو میں ”نار“ سے پردہ مذکورہ بالا لفظ لگاتے ہنایا گیا ہے اور ”عالمی و کفر“ کے  
 جس قطع کو ہے کہ اب کر کے۔ لم اور اس کے کلام سے سمجھنے کی جوئیج۔ اور قرآن کے قریش کی ہے  
 ان کو کھیلے کے بعد رنگ کی اس میر ہموئی طوالت ہی کا سہارہ نہیں بلکہ اس نوعیت کے تمام  
 سرائی کے متعلق وہاں و اہم کے سر سے سرخ چھوٹے ہوں پر نہ ہوا۔ ہمیشہ ہمیش کے سن  
 قلمن طور پر یہ ہو جاتے ہیں۔

میرے سے قصص کا تو یہاں موقع نہیں ہے مختصر اس قرآنی قصہ کو یاد دلانا چاہتا ہوں۔  
 کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ کا منتقل ہے۔ ان ہوساں کے لئے۔ یائے مید  
 کے صوت طادن کی جی جیرو، دندہ نکلے جیتے جیتے سے بھی وہی حدت و راحت کی ٹی جو سرنے سے



قیومیت کا مفہوم

من و مخلوق کے وہی نفس کی علیہ حق تعالیٰ کی صحت قیوم کی طرف نسبت کے قیومیت کے لفظ سے نفی باقی ہے جس کا مطلب یہی ہے۔ بعد اس کے بعد یہ کہو لیا کہ مخلوقات آپ تعزیرات و انشاءات میں حق تعالیٰ کی تاثیر کی کارروائیوں سے تیار رہا جو حق تعالیٰ میں عام کے اظہار کے معنی میں قطعاً یہ قطعاً کہہ سکتا ہوں۔

اور اسی بنیاد پر نہیں سمجھا جاتا ہے کہ زندہ ہونے کے بعد موت کا تعلق بعد از موت کی فطرت و طبیعت و اظہار و مخرج و غیرہ مجہول چیزوں سے نہیں ہے بلکہ خدا کی مشیت اس کا ارادہ اس کا اور جس چیز میں جب تک چاہتا ہے مدد کی کو باقی رہتا ہے اور جب چاہتا ہے مدد کی۔ یہ اس مکرہم خداوندی ہے اور وہ قانون صرف زندگی یا حیات ہی کی حد تک محدود نہیں ہے بلکہ ہر مخلوق اپنے ہر اختیار کے ہر پہلو میں خود ہیست کے ہی عام قانون کی تابع ہے اور آپ سوچئے کہ اصحاب کف کی طویل مدتی کے ذکر کے بعد یہی فرمایا گیا ہے۔

”وہ تھا (اں لوگوں کے لئے) اللہ تعالیٰ سدا کوئی پشت بدار۔“

یعنی 'ماہلہم' میں ہونہ میں ولی 'کا حق' نہ ہے اس کا مطلب بگڑا ہے کہ دریا ہوتا ہے کہ تہہ تک نہ لوگوں کے قیام میں حق تعالیٰ کے کوئی دوسرے سے کسی قسم کی کوئی مدد نہیں مل رہی تھی اور کیسے ملتی؟ جب اعتقاد یہ ہے کہ اسے نظام عالم کا واحد چیرکاراں ہی ہے تو

وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ

”جو شخص شریف ہے اس کے علم میں کوئی“۔

نہیں کہی، واقعہ کی سبب اصل منقشت ہے، یعنی عید کی دوسرا رات کو چاند گرہوں کی سبب نہ  
 آتا کہ گر چاہے پانی رکھے اور جب چاہے حق ہے۔ فی دوسرے دن داخل انداز کی کھجور کی  
 لٹا ہے۔ "خائف و گلوں" ہے یا ہی عقل کی کھجور نہیں بلکہ اجداہی۔ فیہ میں توئی کا معراج  
 ہاں ہے، صوفی کی معراج میں ایسی چیز "وعدۃ الوجود" کے لفظ سے کی گئی ہے، نہیں تو اس

جاتے ہیں انہوں نے ان پر لڑام لگایا کہ وہ ”وحدۃ الوجود“ کے طریقے کے متعلق ہیں۔  
وَقَتَانِ مَابَيْنَهُمَا فَلَقَلْبَهُمُ اللَّهُ اَتَمَّ يَوْهَكُونُ۔

اصحاب کبف کی مدت قیام تاریخی نقطہ نظر سے

اصحاب کبف کے قصہ کی حد تک قرآنی عیاں گویا بھٹا چ ہے کہ قسم یہ چکا ہے کہ چہ آگے کی آجروں کا بھی جو اور راست ان کی سرگزشت سے خواہ تعلق نہ ہو مبین کیونکہ اس قصہ سے وہ جدا نہیں ہیں بلکہ اسی قصہ سے پیدا ہونے والے نتائج ہی ہیں۔ ہم چاہیں تو ان کو بھی شاد کر سکتے ہیں۔  
فَلَمَّا بَلَغَ اُسُكَ اَزْكَرَ تَوَّ كَعْدَهُ كَمَا يَأْتِي۔ گاہ راست اصل قصہ کو ختم کر کے ایک ذیلی مسئلہ کا تذکرہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

کہنا یہ ہے کہ اس وقت تک تو عمرانیوں نے اپنے بیان کو قرآنی الفاظ ہی کی حد تک محدود رکھنے کی کوشش کی ہے۔ اور اب قصص و حکایات نے کبف والوں کے متعلق جو کہ بیان کیا ہے میں نے قصداً اس سے تعرض ہی کیا ہے یا ضرور بعض چیزوں کا ذکر کرتا ہوں کہ ہے تو اسی کی حیثیت ایک ذیلی بیان کی ہے اس وقت بھی ایک ذیلی بات ہی کا ذکر مقصود ہے۔

اصحاب کبف کے ہمت (خدمت قیام) کو قاتلے ہوئے قرآن نے جو یہ طریقہ تعبیر اختیار کیا ہے کہ ”تین سو سال وہ ظہرے اور بڑھادیا انہوں نے“ اسلئے امام رازی کی تفسیر سے نقل کر چکا ہوں کہ بعض لوگوں نے قرآن دیا ہے کہ شمس و قمری سالوں کے تقاضے کی طرف اس جہاز پر بیان ہے۔ شہرہ کیا گیا ہے لیکن خود امام نے اس جہاز پر یا حجاز ارض کیا ہے کہ حساب کی رو سے یہ دعویٰ صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ کسی صورت میں یہ سولہ رہ جاتا ہے کہ آخر اس خاص طریقہ بیان کی مصہمت کیا ہے؟ اسی کے متعلق کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔

قرآن کے الفاظ سے فلاں کا پتہ نہیں چلا کہ اصحاب کبف کا یہ قصہ کس زمانے میں پیش آیا لیکن اسلامی و غیر اسلامی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نج علیہ السلام کے حواریوں نے جب متادی شروع کی در دنیا کے مختلف حصوں میں وہ پھیل گئے تو عیسائے کو چف کے اس مرکزی شہر آفسیس میں بھی بعض لوگ پہنچے اور حضرت عیسیٰ کے چہام کی ۱۰ سالہ کے باشندوں میں تبلیغ شروع کی۔ عرض کر چکا ہوں کہ آفسیس کے باشندے بت پرست تھے۔ یہی بت پرستوں











کی کٹھنی مستھونہ لیسبتیں شی لادھ۔ جھوٹی

ی میں نے مانتے جہوں نے زمیں میں اسیر بنا رکھا ہوا ہے۔

ظہر میں پھس کر تختی پر جاتی ہے عیروں کا طوں لٹا سے خرموں نے اپنا ٹھکانہ

جاتے ہیں۔ گڑھ دل آویزوں سے عوامان مانتی ہیں۔ تو گریہ کر رہی۔

یہ کس طرح کٹر سے ساحل کا سکتی ماں دھندل گئی یا شاید یہی کہ جسے دیکر وہ

کے پیچھے رکتی سے ہیروئی خفا کی سے دانا شاد دیکھا۔ ہیں نا تہاں دیکھائی میں پھرے دعوں

کا حیا بھی دن سے کچھ دیا۔ ہنر نہیں ہے۔ ہائے دیار کے اصرار ہے کہ صبر سچ کے چوٹی

تسو جات وہ ظالم جس فرد بھی اچھے ہیں اور اس ہی اچھی فطرت میں پات ہیں کہ دوسروں کو بھی

بھادیں۔ اس ہی پر مائل مدینا۔ خوشن کا تہیہ پہلے بھی یہی کہ اور اب بھی یہی ہر دے

و آئندہ بھی یہی ہوگا۔ ہے گا کہ بات کی جو آن لگی جاتی ہے کل وہی موت کی کھائی نظر

نے تکتی ہے۔ تکتی ہے۔ لیتے ہ۔ نے نصیحت بھادیں بھادیں کی جو قلموں سبوں اور سبوں

تو ان دن کی خواہش اس سے تھکے کے انہوں میں آنا ہی تہہ ہا۔ فنی ہستی رہتی ہے اس دور

میں کی کسی کمرات پر۔ جو ان میں ملے۔ اور نہ دوسروں کو بھی لینے دیتے ہیں۔

خبر سے کہ بد تیزی کے ان موکان یاں میں اگر مطلقہ کے دوسرے ویران کی کڑھائی سے

لئے دھن کر۔ یا جائے کا قدرت کر رہی۔ کہ یہ نہیں۔ یہ چھا۔ فطرت۔ دوسرے سوچے۔

کبھی مذہبی اسکی صورت میں کہیں مذہبی ہائی رہتی یا وہ سنت۔ دوسرے کی پڑھائی مارت

خواہ جو کچھ بھی نظر آئے۔ نہ حقیقت نہ ہی کی رہائی میں کر رہا ہے۔

ظہر فہم اور اس کی تہہ ملککند۔ سہ مانی نہرہ دھندل کے بعد دھندل

پہلے قرنی عظمیٰ رائے میں کھنڈ کی کوشش کیجئے۔ اس علم کے اعلا کو پھر پڑھ لیں۔ اس پر

اس میں شہد سہا۔ ساس میں بھی رہا ہے۔ ساس کے پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ تہہ ہا۔

ماب میں۔ لکھنے دھندل۔ تہہ ہا۔ تہہ ہا۔ تہہ ہا۔ تہہ ہا۔ تہہ ہا۔

ٹپے سے جتنے ٹھکے سے جاتے ہیں کہ اس رہائی کی امداد کی جائے۔ تہہ ہا۔ تہہ ہا۔

اس تہہ ہا کیا ہے یا ہو سکتا ہے؟

یہ حال ”الرفیق“ یا ”الکتاب“ کا لفظ بھی تحمل یہ جس حد تک بھی تشریح ہو لیکن یہ اوجہ  
 ایک مفسر کتاب دین (جو دینی کی کتب پر تفسیر سے بک کتاب ہے) کے الفاظ ہیں  
 ”اعمال“ و ”ابن“ کا کوئی پہلو باقی رہ گیا ہے؟

جیسا آدمی کے پائے والے حلق کائنات ہی کی کتاب ایسی کتاب ہو سکتی ہے جس میں  
 پڑھنے والوں کو اس وقت بھی روشنی مل سکتی ہے جب دنیا کا گوشہ گوشہ غروب کی تاریکیوں میں  
 ڈوب گیا ہو۔ اسی کتاب سے اپنی زندگی کی بنیادی حقیقتوں کا صحیح میر مشتبہ علم حاصل کر سکتے ہیں  
 اور اسی میں ان غیر فانی ”اہل امت“ اور ”اہل عمل“ سچا ہر کو پا سکتے ہیں جو زمانے کے انقلابی  
 جھگڑوں سے نہ ہلے جاسکتے ہیں اور اسی ہو یا حال و استقبال زمانے کے کسی حصہ میں نہ ہو کسی  
 نقطہ ثابت ہو سکتے ہیں۔ یہی مطلب ہے۔

لا مہل لکلمہ

”نہیں ہے کوئی ہر لئے والا“ اس کی باتوں کا

کے الفاظ کا جنہیں اس حکم میں آپ پارہے ہیں۔ آخر یہ ہو یا شہادت مگر ایسا زمانہ ہو  
 یا آنے والا جس کاظم عید ہر ایک کو حاوی ہو اس کی باتوں کو کون دہل سکتا ہے اور غلطی کی بات میں  
 صحابہ کی کیا پیدہ ہوتی جاسی لئے لڑا آخر میں فرمایا گیا ہے۔  
 وَكُنْ نَبِيًّا بَيْنَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ

”ہرگز نہ پائے گا اس کے سوا بیکس کی کوئی جگہ“

جس کا حاصل یہی ہے کہ کبھی کہتے یا کیسوی کی اس زندگی جو اہل کامیاب و نتیجہ خیز ہوں  
 لوگوں کو بھی نہیں مل سکتی جہلوقات کے ساتھ خالق کی باتوں سے بھی گھبرا کر ایسی زندگی گزار رہے  
 ہیں یا گزارنے کا ارادہ کر رہے ہیں جس میں نہ مخلوق ہی کی باتوں سے اس سے تعلق رکھا جائے نہ  
 خالق کی وادہ ہوئی کتاب سے استفادہ کیا جائے

● مروجہ تہذیبی سے تمدن کی جماعت و انجمہ قاری کی حد سے قانون میں ہوتی رفق چورہ سر میں کے  
 پڑے ہوئے حالات کے مطابق علاج میں مدد مل جب کے ظلم و امین انکشاف ہے بلکہ ہر چند ہی ایسی صورت  
 میں عیب کی جماعت کی دیکھیں ہے اور کیا مسکن کی بنیاد ہے



آنکھ میں ہیرا پاتھر یکدم سرے سے غائب ہو جاتا ہے۔ کیا ہرے کے کراہنے سے  
اس سولوں کا جواب نہیں ملتا مگر دیکھو! اسے علم کے بعد پہلے ہی دوسرے علم کی

تائید ضرور

وَصَبْرٌ نَفْلٌ مَعَ الْكَيْدِ يَدْعُونَ إِلَهُمْ يُدْعَوْنَ وَفُتِحَتْ قُلُوبُهُمْ  
”اور نفل سے رکھ اپنے آپ کو ناکر کے ساتھ جو پکارتے رہتے ہیں اپنے پاس  
والے کو کینہ و شام اور اوراد پڑھتے ہوئے ہیں اسی کے ساتھ“

اس دوسرے علم میں سب سے پہلے توحید کا حق علم کا پہلا لفظ افسوس کا ہے جس کا ترجمہ  
”تمہارے رب کا کیا گم ہے۔“

طالع ہے کہ صبر کا مقابلہ غم، مناسب دماغی حالات ہی میں کیا جاتا ہے کی ہوا  
پر اگر یہ سمجھا جائے کہ کامل سم آگلی اور ایک جہت و یک رنگی کی توقع ”رفاعت کی زندگی میں رہ  
کر لی جائے تو لفظ کا بھی ارتقاء ملے گا۔ گویا شروع ہی میں ”رفاعت کی زندگی“ اختیار کرنے  
والوں کو ہتھکڑیاں لگائی جاتی ہیں کہ اس مرد میں قدم رکھنے کی پہلی شرط یہ ہے کہ ”صبر“ کے جذبہ کو ہر نفس  
دوسرے نفس کے منتقل نہ کر دے۔ بعد از اسے رفاقت کے رشتہ کو قائم کرے کیونکہ روحانی سے تمام  
شعبہ میں دوسرے آ کر ایک ایک نقطہ میں اجتماع فی امید تو شاخ و پتہ ہو رہی ہیں یہی  
ضمیمہ کر لی جائے جو ایک ہی ماں باپ سے پیدا ہوئے ہوں بلکہ نسل و نسل کی وحدت کو قائم  
رکھتے ہوئے جیسے ظاہری شکل و صورت میں ہر آدمی کو قدرت نے دوسرے آدمی سے جدا کر دیا  
ہے اور اتحاد کر دیا ہے کہ جان و احوال ”وحدت“ میں بھی مل جائے اور اگر وہی ایک دوسرے  
سے نہیں ملے گا اپنے ہی بیرونی اختلاف جنہی اور سے آدمی پچھتا رہا ہے۔ لاکھ نوبی  
اتحاد اس کے شمار سے دیکھنے کا تو ہر شخص کی آنکھ کھلی، کہ بلکہ ہر عضو، ایک ہی اسی  
جگہ نظر کرتے ہیں جہاں پر دوسروں میں ہم آہنگی کو دیکھتے ہیں۔ حالانکہ قدرت چاہتی ہے جسے  
آنکھیں جبر پر لگا دیں گی میں بچائے چہرے سے کسی میں بھی آنکھوں کو سرے پیچھے سے  
لگا دیتی مگر ہاں وحدت اکثریت کا بے غیب غریب کرشمہ ہے۔ ”خجک جوہر بیرونی شکل و



ساتھ وہاں بھی ساتھیوں کا آنا تھا۔ کہ وہاں اس نے  
 رہا اور قیامت پڑی۔ چوتھے دن صبح اٹھ کر وہاں سے نکل کر  
 وہاں سے اپنے گھر کے لیے نکلا۔ وہاں سے وہاں کے  
 اور کئی ساتھیوں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے

ساتھیوں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 اور کئی ساتھیوں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے

انتخابِ قضا

وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے

اللہم! عفو رتھم بالحدودہ وانعیمی لہم مدون و مود

وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے

وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے  
 وہاں سے وہاں کے ساتھ ساتھ وہاں کے

یہ حق ہے جس میں بہ صفت پائے چاہے میں دوسری دوسری جوتے میں ہیں سب سے  
 میں ان سب سے پہلے وہاں تک میرا حال نہ ہو اور اسکو دینی مدنی کئے، ان کا ایک بڑا  
 عقد ہوا ہے میں پائے سے نہیں، ظاہر کی شکل میں زندگی کی دینی تقسیم کا لودہ سے کا  
 امر کی مدد سے ہوتا ہے جو قیام سے کہ پیشی زندگی کی طرح میں مجھ کے اس کے ساتھ، یہ طرح  
 "بے" کی جیسے "باقی" کا استقامتی صحت کے ساتھ نہ کہ میں نے پچھلے پچھلے میں کی نظر سے  
 قلموں کی ایک تک مدد دینی سے اور قلموں سے تقسیم سے جو قلموں میں تعلق سے یہ کوئی رشتہ ہو  
 رکھتے ہیں ہونہ لڑا چاہتے ہیں جیسے میں صرف صیغہ کی پائی ہوئی ہو اس سے یہ تعلق رکھ  
 ہے اور صحت سے لے کر ہانہ سے کہ، اور سب طرح سے تعلق سے کہنے کی کوئی صورت نہیں  
 ہے

ادراہی کے مقام میں رہا، اس کا ایک عقد ہو بھی ہے حق کی زندگی کی سب سے بڑی  
 صحت سے وہی جوتی ہے جسے شہابی در علامت ظہر سے کہنے کے لئے، علامت میں قرآن نے  
 ان کے دشمنان کی ہے  
 يَذْكُرُونَ رَأْيَهُمْ بِالْقُدُورِ وَالْغَيْبِ

"پکارتے، رہتے ہیں اپنے اپنے واسطے کہیں دشمن"

یہ لوگوں کی شناخت کی پہلی قرآنی علامت اور نشان ہے۔ علامت کا ان الفاظ کی تفسیر  
 کرتے اور لے لے ہیں

كتابہ عن الاستمرار على القدر على جميع الاوقات (ج ۲ ص ۷۰)

"ہر وقت میں، ہر وقت سے، ہر وقت میں ہر وقت کے لیے ہے"

جیسا کہ ہم نے دیکھا ہے کہ ان کے قیام کے لئے اور کا اقتضا، جس کے یہ حاصل ہے  
 کا یہی ہوا کہ پرورش سے الی قوت و بے سرتجو نے عقائد نفس سے اس میں ہر قسم  
 مسلسل تفسیر کی ہے۔ لے پنے اور نہ اور یہ اور نہ اس کے لئے اور نہ چھوٹی چھوٹی  
 صراحت میں، یہ کی طرف چلتا ہوئی کو پھرتے دہریہ میں اس کے ساتھ اور ہر اس کا  
 اور نہ چھوٹا، ہے اور نہ نام احمد کی "حق" فقط اس کے صرف بلکہ اس کے حق میں



وَلَا تَقْذُرْ عَلَيْهِمْ قُرْبُوتَ رَحْمَةِ الْغَيْبَةِ الْغَيْبِ.

”اور نہ پھر میں زبردستی آنکھیں میں دیکھوں گے چاہے وہ کسے (یا) پست زندگی کی قربتوں سے۔“

اب یہ ”قرب“ میں الحیوة الدنیا سے ہے ”قرب“ کا لفظ جو پاٹا کا سے پہلے سے کچھ بچے ہوتے ہیں کہ بڑی دیر و درمی مدتی الحیوة الدنیا میں بہت چیزوں کے استعمال ہوتے ہیں، مگر تندرستی اور اس بات کی تسکین و آسائش ان سے فراہم ہوتا ہے، مگر وہ معاشی اصطلاح اس سے ہے (بیماروں) کی طبیعت ہے، مگر انہیں یہی کہ ”قرب“ میں اس کی چیزوں اور بہت الحیوة الدنیا کے نام سے ”قرب“ کیا گیا ہے۔

جیسے کہ معلوم ہے رحمت کی مدد کی اس بات کے استعمال پر یہی نہیں کہ قرآن میں قرآن میں ہے ”قرب“ اور اس سے والوں میں اس کی قربت میں تھکنا اور اس کا شائبہ ہے۔ ظاہر ہے اس کی صورت میں

قُرْبُوتَ رَحْمَةِ الْغَيْبَةِ الْغَيْبِ.

”قرب“ دہاتے ہوئے قریب دیکھ کر رحمت کو۔“

یعنی الحیوة الدنیا کی رحمت کو مراد اور مقصود بنانے کی مباحث کا مشاہدہ ہو سکتا ہے۔ یہی جو اب بھی ہے کہ بڑی زندگی کا آخری نسب نہیں رحمت کی اس چیزوں میں نہ ہونا چاہئے، بلکہ زندگی کی آخری اور تلاش میں اپنا جب کچھ لگا دیا جائے تو ان چیزوں کی میں کم کر دینا ان سے کہے ہیں، جس سے اس لئے مرنا جیسے کہ معیار زندگی کی ہمدی (RASH OF ANDAR OF LIVING) یا تربیت و تربیت ان جسم کی حشر و دل و دیر تعمیر و بنا کر عمدہ حالت کے مدد ہے، اس کی مقصد کو رحمت و رحمت حسب زمین و آسمان کے لئے مخالف صاف نظروں سے آج کل میں کر رہے ہیں۔

خیر یہ تو الحیوة الدنیا کی ”قرب“ کو مراد دینے یا قریب رحمت الحیوة الدنیا کے مطلب ہوتا ہے۔ آئے اور جو تعلیم کی حکم میں کی گئی ہے اسے سمجھنے کا جو ہے کہ مندرجہ ذیل اس میں ہے۔

لَا يَعْزُبُ عَنْكَ مَكْرُهَا

”یہ بچہ یہ تیرا کبھی ہارفتہ نہیں ہے“

اے لفظ میں صاحب ساقی ہے کہ طاقت کی زندگی میں رشتہ کی طرف سے نگرانی میں  
میں نے تیرے حرافہ مطلق مرشرط نہیں بلکہ جسے نے ایسا

توہین پرندہ قلوبہ الدنیا

”مراؤ جاتے ہوئے حیات، یا کی رنیت کو“

کا جرم نہ ہے یقیناً اس حال ۱ کے ساتھ نہ وقت کا یہ ہم ہندو مشر وہ ہے حاصل جس کا  
یہی ہو کہ المحبوس العبد فی رشتہ امر المقصود ہمارے کے لئے رشتہ سے لہجہ بننے کی  
مراسمت کی گئی ہے تو یہاں بات جو ”اصبر“ کے خلاف ہے، ہمنا سمجھیں ”یہ ہے اسی کی تحصیل  
فہمائش نہ لفظ سے کی گئی ہے۔

میں یہ لکھا جاتا ہوں کہ اگر تم میں ہم ناقص اس نتیجہ پر پہنچی ہے کہ اپنے رشتہ داروں،  
طبع ہر شخص فطرت کے خصوصیات کے ساتھ رہے، یہ شرط مدنی کے مختلف شعبوں میں لیا جاسکے  
وجہ ہستی باتوں میں ضرورت سے حدود سے آتے جلا کر ہمت کی مدی چروں کو بنی طاقت  
کی زندگی میں کوئی فعل اگر استعمال کرنا، یا استعمال کرنا، یا کبھی ہر دو ایسا ہی  
کے طور پر ہلا مقید و مشروط حکم کی بنیاد پر یہ کہ میں آتا ہے کہ اپنی طاقت کے تحت کے مطابق اس  
رشتہ کے طرز میں کوئی قرار دینا چاہئے تھا۔ اسے مطلقاً نہ بننے کی ضمانت کر دی جاتی  
اور یہ قسم ہے، یا جہاں کہہ دینی کے کسی شعبہ میں ہار نہ ہوگا نہ رنجہ کے احساسات کی پابندی  
سب کوئی رشتہ ہے، چاہے وہ کیا کہتے ہوں، سر پر کی دعا اختیار کرے، یہی ہر پر ہم  
وہ دوسرے کے یہ جہاں کہہ دے، یہی دوسروں کے ساتھ بعض طرح طبعیات میں نہ سب سے  
اس حال میں ہے، یہی کہی نہیں، یہی کہی میں نہ دیکھیں۔ لہذا مناسب یا ناموزوں۔

۱ کہنا۔ پھر خالق کوں کیسے کہہ دے، سر پر ہے اس امر کو لا بعد عین جہل کے نہ کہ تمام  
مستحق ہے، یہ بچہ سوا ہی ہمارا





”برتری و بلندی“ کے اس بہت ترین اضافی نصب العین کو شریک کرنے کے بعد جیہاں تکہ آواز کی بہت مروانہ ریاضت و آرائش جو۔۔۔ دانت میں تحلیل ہو جانے کے ساتھ ہی بجے کہ آئندہ کی برقوق حال کی برہنہ کو جنم ہی بخالی چل جائے گی۔ صہوت کی بہشت اشتراکی حدود میں پہنچ کر جیسے آج جسم کے نام سے رہا ہو رہی ہے کو کہہ سکتا ہے کہ روحانی کے اسی دور نام انجام سے کل باشرکت کو لگی دو چار ہو جائے پڑے گا؟

کن لوگوں سے بچا جائے۔

اور جانے لگی دیکھتے تھے خود بخود جن خدا کا کہنا ہے کہ عہد جدید کا پودہ ہی صہب العین ہے اندر سینے ہوئے ہے آپ کی نظر اگر وہاں تک نہیں پہنچ سکتی اور لعل طافان پر جو چڑھانے لگے ہیں ان کو آپ پر نہیں دیکھ سکتے۔ قیصری طبع کا یوں کی گلی تک رک سے آپ کی نگاہیں خیر ہو رہی ہیں نہ لے خود قوت کی تنہا کی آپ میں جرات ہوتی نہیں رہی ہے تو اس کے قرآن ہم نے ”قول“ کے آپ کے سامنے دیکھے اس کے ”لاکل“ ہی کو پکڑے لے کھڑا ہوا ہے۔ پڑھے اگر ”پڑھ سکتے ہیں“ ”لا تطع“ (میں مست، نانا ان لوگوں کی باتوں کو) اس مقامی حکم کو صادر کر لے ہوئے آگے بڑھ رہا ہے اور اسی پر یہ مضمون ختم ہوا ہے یعنی

مَنْ أَضَلَّ قَلْبُهُ عَنْ خَيْرِ مَا رَأَىٰ فَاسْمِعْ قَوْلَهُ وَتَحْنُ قَوْلَهُ فَرُحَا۔

”جس کے دل کو ہم نے اپنی دوسرے غافل بنا دیا ہے اور وہ سمجھے چل پڑا اپنی“ ہوا“

کے اور کام ہے اس کا ”فرط“ (خیر متوازن ہے خدا کا)

سیارہ نمکی کی بلندی و برتری کا تصور سبلی آبادیوں میں آج جو پھونک رہے ہیں اور اسی کا شور و دیا میں چائے ہوئے ہیں ان کی پیشانی کی یہ قرآنی لکیریں کیا لکیریں ہیں جن کے سے کچھ روادار و متاثر کی ضرورت ہے۔ وہ جو بھی ہوں اور جہاں بھی کھڑے ہوں ان کے تمام خصوصیات میں شاید سب سے نمایاں یہی خصوصیتیں ہیں جنہیں پرو کیٹھے، دیکھ سکتا ہے، اور ان ہی قرآنی الفاظ سے لال کو پہچان سکتا ہے۔

بلکہ میری کہتا ہوں کہ حدیث میں جیسے ”اسح الہ جانی“ کے حلق فرمایا گیا ہے کہ ”کف“



کھڑی مٹیوں کی جی تباہ جسمیت کی شہ پڑتے والے اس پانچویں سو پہ  
سے کچھ ہیں ماں ابن اسحاق کا ذکر ہے کہ میں نے لے کر جو لوگ اس نعل  
سے نکلتے ہیں وہ سب تباہ ہو جاتے ہیں۔

یہ بھی پھر وہی ہے۔ یہ شمس ہے یہ کھنڈ ہے یہ صدمہ ہے یہ ہے۔ یہ کھنڈ چلے گا  
"فی السطیٰ نیر۔"

من اعلمنا غمہ عن ذکرہ

نہ کے لئے ہے اپنی دستِ حاضر کا

یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اور اس کا پیمانہ "اختیار و تقدیر" ہے۔ اس کے بعد  
یہ ہے ذکر کی توجہ ہے۔ اس کا پیمانہ وہی ہے کہ قدرت کی ہر شے کی جتنی شے کر سکتی ہے  
اور اس کی توجہ کی تلاش ہے۔ اس کا پیمانہ اس کی قدرت ہے۔ یہ ہے ذکر کا پیمانہ  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
قرآن شریف میں ہے "وَلَا تُلَاحِظْ عَنَّا عِلْمًا مِّنَ الْإِلَهِاتِ" اس کا پیمانہ  
یہ ہے کہ جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
تیار ہو کر اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے

یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے

والسبحانہ

یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے

یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے  
یہ ہے ذکر کا پیمانہ ہے۔ اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے اس کے لئے جو ہے



سارے کام حدود سے تجاوز اور غلط ہو۔ ہیں۔ شناخت کی یہ علامتیں اور نشانیں جن میں پائی جاتی ہیں ان کے متعلق ایک توسیعی حکم "لا تطع" (امت طاعت کرنا ان کی) لکھ دیا گیا تھا جس پر بحث کر چکا ہوں۔ حاصل یہی ہے کہ ان کی کوئی کچھ قدم بٹھانا اور نمونگی کے ہر پہلو میں ان میں سے عملی نمونوں اور عملی مشوروں کی طرف نکتے اور چھ نکات رہنا اس کی ممانعت فرمائی گئی ہے ایمانی افراد اور ان کے ساتھ جو عین اور ان میں پرمنا جاتے ہیں چاہیے کہ ان قرآنی علامتوں کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیں اور شریعت و متمدن اقوام مہذب و تعلیمی قوتوں کی یا اسی قبیل جس قسم کی بھی خوشگوار تصویریں طوطیوں کے منازوں سے روشناس کرتے ہوئے جاننے والے ان کی طرف کیوں نہ ہمارے ہوں، لیکن ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ قرآن کی جتنی سوئی نشانوں کے مطابق ان کا واقعی حال کیا ہے اگرچہ نشانیاں ان میں پائی جاتی ہیں تو "مومن" کا فرض ہے کہ "لا تطع" (امت اطاعت کرنا اس کی) کے رہائی فرمان پر عزم و ارادے کی پوری قوت کے ساتھ ثابت جائے اور جب تک ان کی خواہشوں پر خد کر دہا لاسہ گمانہ قرآنی علامتوں کے واضح اور بے غمرا رہے ہوں ان کی اطاعت سے چاہیے کہ "مومن" کہ گناہی چاہا ہے۔

تبلیغ حق خواہ کوئی مانے یا نہ مانے:

حکم پر بیزار و گریز نہ ہی کسی حد تک کا فرض یا مسدود میں کیا اسی نقطہ تک پہنچ کر غم ہو جاتا ہے؟ واقعہ تو یہی ہے کہ عبادت پر مشابہہ کیا جاتا رہے کہ "پر بیزار و گریز" کے اس عزم پر بھی ہاتھوں کا غمرا آسان نہیں ہے، جو خاص خاص مہم اور توفیق یافتہ رعوں کے "لا تطع" (امت اطاعت کرنا) اس قرآنی حکم کی تعمیل میں صحیح معنوں میں شایعہ ی کوئی کامیاب نظر آئے۔

تجربہ کیا کیجئے کہ "من کا وجود خواہ کسی ہی کڑی اور ٹھنڈی گھڑیاں ہوں لازمی و مجبورین کرشمہ رو اسکا لادری سے میری عزم ہے کہ پٹی دے کی حد تک محتاج کو کھد و رکھنا ایمان کی شریعت یہ نہیں ہے۔ اپنے ساتھ دھراں کو بھی کھینچنا میری بیعت کا یہ لازم تھا ہے۔ اب آ کے قرآن کو پڑھئے اطاعت کے حتمی و قطعی حکم کے بعد

قُلِ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

”کہا جو حق ہے چہاں ہے پائے والے کی طرف سے۔“

جس سے پھر یہی کچھ شے آتا ہے کہ حالات کیسے ہی گزروں گے میں اور کچھ بھی ہو رہا ہو  
نہیں میرا حال اور زندگی کی جو جتنی چیزیں ہیں اس کا اطلاق بھی کئے جا رہا ہے۔ پھر یہ سے  
ہو یا تحریر سے یا قول کا جو بھی اور یہ جو سوس مکلف ہے کہ وہ ان چیزوں اور صدقوں کو نہ ہر  
رہے مگر اس تبلیغی مرض کا مقابلہ کرتے ہوئے خلاف دستور قرآن میں اسی کے بعد

لَقَدْ كَانَ عَدُوُّكَ مُبْتَغِيًا فَكُنْ حَتَّى تَلَظَّى

”مگر جس کا تکیہ ہے مائے اور جس کا تکیہ ہے (نہ مالے کا تکیہ نہ ہے۔“

کے الفاظ جو پائے جاتے ہیں ان سے یہی کچھ شے آتا ہے کہ حق کے مسئلہ اور پہچانے والے  
کو خود بخود اس کی امید لگانی چاہئے کہ دنیا جس نفسیاتی حالات سے گزر رہی ہے ان میں میری  
بات سن لی جائے گی۔ گو یا اس عہد میں صرف پہچان دینا ”حق“ کا کہہ دینا بھی بڑا کام ہے۔  
اس خاص موقع پر یہ اضافہ اسی لئے کیا گیا ہے کہ اپنی ناکام اور نامراد کی کوئی کچھ نہ سمجھانے اور  
میں جو کہہ رہے ہیں کی کیفیت ان لوگ میں پیہ نہ ہو جو حق کے پہچانے کا کام ان نازک و ناساز  
گار اور بدترین ناموافق حالات میں اٹھام رہے ہیں۔ ❶

پھر حالی واقعہ یہ ہے کہ کھلی زندگی کی ضرورت جس حالات میں پیش آتی ہے ان حالات کی  
پیداہش کے اسباب ان کے نتائج و مہلکات پھر وہ کھلی زندگی کے لازم و آواز اس زندگی کے  
فراموشی و اجہات پر پوری قسم کے تمام حالات جس کا کھلی زندگی سے تعلق ہو سکتا تھا اگر سوچا  
جائے تو خود ضرورت ان باتوں کے جدا ہوں کو ہم ان آجوں تک پاسکتے ہیں جن پر اب تک

❶ تفصیلاً بعض حصہ تفصیلاً (خود اپنی فرقیے بھی ہو چکے) ان میں حدیثوں میں خاص حالات کے ذکر  
کے بعد جو اس کو ہم دیکھ رہے ہیں قرآن میں ”عبدکم انفسکم لا بعضکم من بعض انما اہلکم“  
(تمہیں اپنی گرفتاری میں پائے ہو گوارا ہو اور تمہیں انصاف نہ پہچانے کا گہریم جو یہ بتا رہا ہو) اہم جو ہا  
۲۴ ہے میں سب کا یہی مطلب ہے کہ دامن میں لے لیا ہے اس میں شہر و سرور کو دیکھنے کی ضرورت نہیں  
اگر آئی ہو کامیاب ہو جائے تو یہی قسمت ہے۔ اہل حق جسکو یعنی حق کو اور وہی تک پہچاننا اس حد تک تبلیغ کا  
قلم کی خاص نہ مالے کی حد تک محدود ہوگا ہے

بحث ہو چکی ہے۔ اسی لئے اب تک یہ التزام کیا گیا تھا کہ ایک ایک آیت کے تمام پسوؤں کو تفصیلی کے ساتھ سمجھنے والوں کے آگے پیش کر دیا جائے۔ اسی التزام کی وجہ سے مضمون میں کافی طوالت پیدا ہو گئی۔ لوگ ایک حد تک اکتا بھی چکے ہیں لیکن جس شخص سے یہ دعا کبریٰ سلسلہ قلم بند کیا گیا ہے وہ عرض کم از کم کلیتہً دالے کا خیال بھی ہے کہ بغیر اس طوالت کے پوری نہیں ہو سکتی تھی۔ مشکل یہ ہے کہ قرآن مجید کے طے میں مسلمان مومن اس کے عادی بنادینے لگے ہیں کہ قرآنی آیتوں کی تلاوت کے بعد نیتوں کو توڑ دیں، چھوڑ دیں یا جاتا ہے اور قرآنی روایات، شخص کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ اس مضمون میں، بالکل اس عام طریقہ کے برخلاف چونکہ صرف قرآنی آیتوں کی حد تک مومن، محدود رہے کسی کو شغل کی گئی ہے ممکن ہے کہ یہ بھی باعث گمراہی بعض لوگوں کے لئے ثابت ہو اور۔ مگر ان سے معافی کا خواستگار ہوں اور اب میں انہیں اس کی غلط فہمی نہ تاہوں کہ قرآن کی ایک ایک آیت اور اس کے ایک ایک فقرہ پر غور و فکر کا بار، ان پر نہ ڈالا جائے گا کیونکہ مقصد یہ رہا ہو چکا ہے جہاں تک میرا خیال ہے آئندہ سارے کتب میں بعض دینی مسائل کا جواب دیا گیا ہے جن کے لئے ایک جماعتی مضمون کافی ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ پڑھنے والے قرآن سے جماعتی مضمون کا مقابلہ کر کے چلے جائیں۔

”الحق“ کو پہنچانا چاہئے ماننے اور نہ ماننے کے خیال سے ہے قطعاً ہو کر پہنچانے کے لئے پہنچانا چاہئے کئی زندگی کے اس آخری اور پہلی حکم کے بعد قرآن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نہ ماننے والے خواہر ہے کہ اپنے ”مذہبی“ یعنی حدود سے تجاوز کا رواج کی وجہ سے ظلم کے مرتکب ہوں گے کیونکہ ظلم نامی ہے قدرت کے نشان زدہ حدود سے لپٹ جانے کا جس کے بعد ظلم کا قدرت اور اس کے مقررہ قوانین سے ٹکرائے ہوئے زندگی بسر کرنا ناممکن ہے۔

لہذا اس کا مادی نتیجہ یہ ہوگا کہ دوسری زندگی میں ظالموں کا یہ طبقہ پائے گا کہ اس کے ہر اس سے اور اس کی ہر خواہش سے قدرت اور اس کے قوانین متصادم ہیں۔ ظلم کی زندگی کے اس قدم کی نتیجہ کے قاسب کا نام قرآن کی زبان میں جہنم، عذاب وغیرہ ہے جیسا کہ جانتے دے جاتے ہیں۔

پرنسپل کے تحت سے قدرت سے قرآن کا معاملہ زندگی کے اس نتیجہ سے ممکن چھوٹا چلا گیا ہے

میں بھی حسب دستور میں پیغمبر کا اظہار "السلو" (آگ) کے لفظ سے کیا گیا ہے۔ اسی بات کو عام ہے لیکن اسی کے ساتھ اس خاص موقع پر ایک قیاسی بھی "السلو" کے ذکر کے بعد ملتی ہے جو اس مقدم کے سوا اور قرآن میں کہیں کہیں ملتی۔ کہتے ہیں سوادق کا یہ لفظ ماس عربی لفظ بھی نہیں ہے بلکہ فارسی میں سر پر دو کا جو لفظ ہے اس کی یہ معرب شکل ہے۔ بلائی جڑی ذبح، میوں اور شاہی دیوانت کے داخلہ کے استوائی چمک پر بہت بڑا پردہ جو پڑ رہا ہے اس کو فارسی میں سراپردہ کہتے ہیں۔

لیکن سوادق العاد یعنی جنم کے سراپردہ کا مطلب یہی ہے یا ہو سکتا ہے کہ جنم بذات خود نہیں لیکن جنم سے اسی قسم کا تعلق رکھنے والی چیز جو دیا زمین اور شاہی ایوانوں سے داخلہ کی چمک کے سراپردہ کی ہوتی ہے، کچھ اسی قسم کی کوئی شے جنم کا سوادق یا سراپردہ ہے۔ کہا گیا ہے "ظلم کی اصلاحی سر کرنے والوں کے لئے دوسری زندگی میں جنم تو فخر چارہا ہے لیکن دوسری زندگی سے پہلے قرآن نے خبر دی ہے کہ جنم کا اس کا ذکر اور گزشتہ دنیا میں جنم کی شہادت سے کچھ علاحدہ ہے۔ کرائی گئی تھی ان کو جنم کا یہی سراپردہ ٹھہر چکا ہے۔ تاہم اس کے بارے میں ماننے۔ جنم ہے اور نہ جنم کا سراپردہ بلکہ قرآن کی اس خبر کی تحدیق کی شکل اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کو بھی علاحدہ اور شاہیوں سے بچانا چاہئے۔ قرآن نے اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ایک خاص بات کی طرف توجہ دلائی ہے۔ اپنے لفظوں میں ہم اگر سمجھتا ہیں تو اسے میں سمجھ سکتے ہیں کہ اپنی "رزد اور خواہش کے مطابق پیدا ہو کر قدرت کی طرف سے ناکام رہا ہے؟ اگر یہ پھر آتا ہے کہ مانگ رہے ہوں اور اپنی اولیٰ رحم جو ہر ہر کی جگہ کھوتا ہوا چمکا ہوا جاتا تو حسب یہ سوچتے تھے اسی وقت سمجھ بیٹا چہئے کہ جنم کا سراپردہ ان پر چھوڑ دیا گیا اور اس کے علاوہ میں وہ داخل ہو چکے ہیں۔ تاہم یہ کہ پالی کی آرزو اور خواہش تو ایک مثال ہے۔ مقصد وہی ہے کہ جو کچھ وہ چاہتے ہیں قدرت کی طرف سے واقعات کا ٹکڑا اس کے خلاف ہونے لگے وہ امن کے آدر و منہ ہوں تو جنگ کے شعلہ غمز کئے لگیں اور اپنی پیدا کئے پانچ تیراں ہر سے کئے وہ چاہتے ہوں کہ زندگی کی ضرورتوں کی بڑی سے بڑی مقدار میں کی جائے لیکن دیکھا یہ ہوا رہا ہو کہ حرام تو وہاں کے خواہش بھی معمولی ضرورتوں کے لئے تیار رہے ہیں۔ اس پر وہی اور

دوسرے مردوں کو بھی دوا دینا بہت یاد پائی۔ مگر وہ شے کبھی آ کر نے میں دشواری پیش آئی۔۔۔  
 ایک سرسبز علاقہ (جنم کے برابر) کے چارے میں داخل ہونے کی عادت تھی۔ جو کچھ  
 دیکھا یاد پڑا ہے۔ اچھے اور بھلے فرما کر رہا ہے۔

پرفورم سے تھکے ہوئے کا جو تمنا میں حق کو قبول کر کے خوراک لے کر رہیں گے یا کر۔  
 دیکھیں جیسا کہ پہلے کہ اللہ تعالیٰ اس کا دیکھتا ہے، شہر سے ان کو معاف نہیں کیا گیا  
 ہے بلکہ اس کی اور پائش آراء و آرائش کی ان میں چروا کو مرد بنا کر اپنے وجود کو دیکھنا  
 ان میں اس کی ان خصوصیات کو دیکھنا ظاہر ہے۔ ایمانی زندگی میں اس نصاب ان کی کھائش نہیں  
 ہے۔ سوال یہ کہ ہوتا ہے کہ میں اس نصاب ان سے درست پروردگار کے کائنات میں  
 کے جوہر میں پرفورم سے ہونے کے بلکہ وہی کے مطابق جس طرح کو قدرت خالق نہیں ہوتے  
 دیکھ کر اور رحمت کے نصاب ان سے زندگی کے موجودہ مہر کی اور میں دست بردار ہونے  
 والے غرت کی دوا کی زندگی میں عین (سرت) اور پائش کی شہر اور  
 میرا تاریکی و بالیدگی کو طبعی ہے۔ بہت دلی سہارا سے پائی رکھا جائے گا۔ یہاں ہے کہ موجودہ  
 زندگی و حق تعالیٰ کی مرضی کے مطابق سر کرنے کی کوشش کرنے دے گا اور اس کے ساتھ  
 قوام میں کو اپنے مرضی کے مطابق جس ماحول میں پائش کا نام جب اللہ تعالیٰ اور مستحق  
 زندگی ہے تو یہ بہت دلی سہارا دے گا جس سے اللہ تعالیٰ کا ارادہ چلے گا۔ یہ مستحق  
 دے گا۔ لہذا یہ نہیں گئے۔ یقیناً یہاں رحمت کے نصاب ظاہر سے صحیح ہونے کا قلعہ نہیں ملے  
 قیامت میں اللہ تعالیٰ کا زیادہ بھروسہ قلب اور شکلوں میں جن کی ہم آج نہیں دیکھ سکتے کہ  
 پائش اور آرائش اور مہر پائش کی چیز یہاں کے ساتھ قیامت کی۔ اس وقت یہ  
 شخصیت کے ساتھ یہ بہت دلی سہارا ملے گا کہ اس شخصیت کی زندگی کے خلق ہو کر یا گیا ہے  
 جو دیکھا جائے تو زندگی کی لڑائیوں کے بعد اس چیز میں ہے۔ بہت کوشش کیا کرتے  
 ہیں سب میں پرستار کے بہت سی۔ ظاہر عادی نظر آتے ہیں۔ ①

① مطلب یہ ہے کہ روایات حیات میں حرج نہ رہے کہ جو بھی چیز میں تو ہوا۔ یہاں یہاں ہوا۔ ہوا  
 دیا ہے تو یہاں ۲ دیکھیں۔ حرج میں چیزوں کی آرائش میں ہر دروازہ (منازلہ مقرر) ہے





ان پاکستانوں کی پاؤں بھی بچائے خار و درجگی درختوں کے ایسے درختوں سے پیار کی گئی تھی جو خود بھی پھل لانے والے درخت تھے۔ پھر اس دلوں پاؤں کے متعلق یہ بھی جبردی گئی ہے کہ ان دونوں کے بیچ میں قدرت کی طرف سے نہر بھی جاری کی گئی تھی، باغ کی سیرابی و آبپاشی کی طمانت کی طرف جس سے اشارہ کیا گیا ہے۔ ایسے وہ باغ جس کے بیچ میں قدرتی چشمہ بہوت پڑا ہے اس کی خشکی اور بے ثمری کا بھرا کیا حدیث ہو سکتا ہے؟ نیز ان ہی پاؤں کے درمیان کھیتی بھی تھی اور باغ ہو، کھیت پیچ اور میں کوئی کم تھا۔ اسی کے ساتھ و سبب ان لہجوں کے لفظ میں قرآن کا اختلاف ہے، بہر حال مسئلہ نقل و حرکت کے حوالے سے ہم تاریخی و غیرہ مفسرین نے اس کا مطلب یہ طے کیا ہے کہ ان پاؤں کے سوا ذرا فقرائے مسکوک و غیر مسکوک و خیرے کا بھی دلکب تھا۔ انگریز کافی ہل روٹ کا بھی مالک ملا وہ کھوسا ہوا پاؤں کے تھا جن کی آمدنی تکتہ خطرات سے محفوظ تھی۔ اس کی ان خصوصیات کا تذکرہ کر کے بعد بیان کیا گیا ہے کہ ایمانی حلق کے لیک آئی سے یہی باغ اور مال و دولت والے گھنگو کرتے ہوئے کہنے لگا کہ میں دوست میں بھی تم سے بڑھا ہوا ہوں اور میرے ساتھ جو لوگ ہیں، اور جس طبقہ سے ان کا تعلق ہے وہ عزت و جاہ میں بھی تم سے کھینک زیادہ بلند و برتر ہیں۔ قرآن میں وہو ظلم ستم کے الفاظ اسی باغ و دارے دوستی کی طرف منسوب کئے گئے ہیں جس کا مطلب یہی ہوا کہ قدرتی طبعی مقام سے اپنے آپ کو دوہرائے ہوئے تھے۔ لہذا ہر اس سے یہی کچھ کچھ میں آتا ہے کہ باغ اور اسی کی تردید کی بار آور و دولت و ثروت کا جو ذخیرہ اس کے پاس تھا، رافسانوں کی جو جماعت اس کے ساتھ جمع ہو گئی تھی ان ساری باتوں کو بھانے حق تعالیٰ کے فضل و کرم کے اپنی جسمانی و دماغی کوششوں کا نتیجہ قرار دینا تھا۔

### شرک کی جہد و قسم

اس سارے قصے میں قرآن کے یہی الفاظ عام طور پر حقِ قہر ہیں۔ آگے اسی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا کا وہ منکر نہ تھا اور رب کے نام سے خدا کو موسوم کرتا تھا۔ اسی کے ساتھ جیسا کہ ”مکہ معلوم ہوگا قرآن میں اس کی طرہ۔ ”شرک“ کے حنفیہ کے کو منسوب کیا گیا ہے۔

حالانکہ اس پرورے قصبے میں اس کے کسی شریک نہ تھا۔ بہت پرستی و حیرت کا ذکر ضرورتاً ملتا ہے اور یہ  
 اشارتاً جہاں تک میرا خیال ہے جس شریک کو اس کی طرف قرآن سے منسوب کیا ہے وہ تو پرستی  
 والا شریک نہیں ہے بلکہ ہم شریک کی اس شکل کو اس لوگوں میں دیکھ سکتے ہیں جو خدا کے منکر بھی نہیں  
 ہوتے۔ یہی بات کہ عالم و خدا پر پیدا کیا ہے اس کا انکا نہیں کرتے مگر اسی کے ساتھ کہتے  
 ہیں کہ اپنی قسمت کے ہم غرور و بلذت اور ہماری ہیں۔ گو باطن و پیدائش کی حد تک خدا کی ضرورت  
 ان کے ہر ایک نظم ہو جاتی ہے۔ اس کے کائنات اور اس کے قوانین ہیں جن کے ساتھ انسان کشش  
 میں مصروف ہے۔ اس کشش میں کامیاب ہونے کے لئے خدا کی مدد سے اپنے آپ کو مستعد  
 خیال کرتے ہیں۔ تاہم یہ کہ خدا کے ساتھ شریک کرنے کی جتنی پابندیاں مستقل اور شاید بہترین  
 شکل ہو سکتی ہے۔ جس زمانے سے ہم گزر رہے ہیں اس میں شریک کی دو قیادیں شکل میں کی بنیاد  
 ادھام پر قائم تھی یعنی اس پرستی والے شریک سے زیادہ ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ شریک کی ایک جدید شکل  
 عام دہیشوں پر مسلط ہے۔ مجاہد ادھام کے اسی کو حکمت و دانش کا نتیجہ قرار دیا جائے گا۔ گویا پرانے  
 شریک کے مقابلہ میں شریک کی پاک سا شکل قائم ہے۔ اس نوعیت کی شریکانہ ذہنیت کے چرچا  
 ہیں لوگ ان کو کہتے ہیں کہ اولاد اور برپے ہیں۔ خود و خود ہے کہ خدا نے وہ منکر ہیں۔  
 جانا کہ بجائے انکار کے ان کی ذہنیت کی صحیح تعبیر اشعاع قلب عن ذکر اللہ "اسی ہو سکتی ہے  
 جتنی منکر نہیں بلکہ حق تعالیٰ کی یاد سے ان کے دلوں کو بے غل بنادیا گیا ہے۔

یہاں پہے مختلف ایسا کائنات حساس کے ساتھ ہیں یہ ہر کچھ بھی ہے سب میری کہ کاوش  
 میری حق و دانش و فکر کا نتیجہ ہے۔ اسی احساس کے ساتھ قرآن میں بیان کیا گیا ہے کہ وہ  
 بارگاہ میں داخل ہو اور حق و خشک سیاہیوں پر اپنے معاشی نظام کو اپنے خیال کے مطابق اس سے  
 قائم کیا تھا اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اس نے کہا میں جیسا کرتا ہوں کہ یہ نظم میں ہے  
 جو قائم کیا ہے اور ال ہے۔ معاملہ ان قید و بند و عین کا جو حاصل ہے۔ یہ جیسا کہ  
 میرا کسی ہر چیز کا ایک وقت ضروری ہے۔ جب وہ ختم ہو جاتی ہے پھر وہی عام تقدیر کا نظم ہے  
 (ضروری وقت) کے لئے ہے۔ اس سے گزر رہے ہیں نے یہ بھی کہا کہ اس مقررہ وقت کا خطرہ میں خیال کرتا



حس سے وہ میرا ہوتا ہے اس کے درخت کے جج سے نکلنے والی شاخیں پھینچیں اور اس میں سے کوئی ایک چیز ہے جسے تو ہے، جو غلط اور پیدا کیا ہے جیسے یہ سب چھ اسی کی مشیت اور ارادے کے خلاف ہیں جس نے عام کے اس نظام کو پیدا کیا ہے۔ واقعی تجھے اپنی عقل و فراست سمجھو جو اپنی محنت و مشقت اور سعی و کوشش کی قوتوں کے متعلق جو یہ خیال ہے کہ ان کی مدد سے ان قدرنی پیداواروں کی عظیم میں تو کامیاب ہو ہے تو اسی کے ساتھ تجھے یہ بھی تو سمجھنا چاہئے کہ تجھ میں یہ قوتیں کہاں سے پیدا ہوئی ہیں "جیسا کہ اہل اعداء ان قوتوں کو توڑے خود نہیں بھرا ہے بلکہ پر ساری توانائیاں تجھ میں وہیں سے آئی ہیں جو کائنات کی ساری قوتوں اور طاقتوں کا سرچشمہ ہے مرد مومن کے الفاظ

وَلَوْ لَا إِذْ خُلِقْتَ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ لَا تُقَرُّ وَلَا تَبْلُغُ

"اور میں کیوں نہ ہو کہ جب داخل ہوا تو اپنے دار میں نہ کہتا کہ سب اللہ کا چاہا ہوا

ہے (اور جن قوتوں سے ہار کی تعظیم ہوئی) نہیں ہے کوئی قوت مگر اللہ ہی ہے۔"

کم از کم ان لفظوں کا معنی میرے ذہن میں تو یہی آیا ہے اور ہے بھی یہی کہ سارا عالم "صالح اللہ" (جو کچھ چاہے اللہ ہے) اور آدمی ہے، مگر جن قوتوں نے ان اور حالتوں کو پاتا ہے ان سب کی حقیقت لا محالہ "لا ہا اللہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے" کو "حق" دانستہ دوں کو صرف ان دو قوتوں میں بند کر دیا گیا ہے۔

سپر کیمف عہد جدید کا جدید شرک اور اس کے نئے قالب کے مقابلے میں ایمان کی حفاظت کے لئے آپ صبر کیا سوچنے کہ میں سے دیا، منطقی تیسرا طریقہ تعلیم، دیکھا ہو سکتا ہے شرک کی اس نئی قسم کے شرکوں کی بجائے اس سے بھی درست رہے جو پیسے میں فرمایا گیا ہے کہ تم "الحق" کو کہہ دیا کرو۔ ماننے نہ دینے کے تجھے میں خواہ مخواہ ہے آپ کو جتنا رو۔ مومن کی ایمانی تسلی کے لئے جیسا قرآن کا یہ منطقی تصور ہر کسی کی حقیقت دکھاتا ہے جس کا ہر متحدہ بدیہی اور نتیجہ قطعی ہے اور اس مثالی تصور کو انکسار اور منافقوں کے ساتھ ساتھ چاہا جائے تو اقوام و امم پر بھی نموداری و وسعت نظر سے کام لیتے ہوئے منطقی کیا جا سکتا ہے۔ آج زمین کے ہر کسے پر

وہی تو موسیٰ اور حسن کی کیا کمی ہے جس سے کہنے میں آج اور غم بھل اور سو سے پیدا کرے  
 والے بڑے بڑے وسیع علاقے پائے جاتے ہیں اور من کے مقبوضات میں بڑے بڑے دریا  
 شاہ پرانے متعدد ملکوں میں وجہ اہمات سمجھے جھگڑے جیتا کوراوی و کرشنا اور دولت  
 مہالک میں کسی کالی وکس (امریکہ) کو الگ اور شیخ (روس) کو غیر پہلے بھی تھے اور آج تک  
 بہرہ رسہ ہیں جس میں روٹی اور ہستائی پیداوار اور صنعت و حرفت اور تجارت کی راہوں سے  
 سرمایہ کے سمندر و ہل کو سمجھیں مارتے ہوئے لکھا گیا ہے۔



● یہ دھپہ منقہ سے کہ چھ لگا، من کو خدو ساں یا لے "ماہ" کہنے میں یہ طریقہ وہی ہے "داگ  
 ماہ" کو بچر کو بچر جا" کہتے ہیں۔ وہ شہاب گز کہتے ہیں۔

## باب پنجم

## تشریحات سورہ کہف

حیات دنیا کی پہلی تھیں کا حاصل :

افلاس ہوا یا تو سوسن اور غیر سوسن کے درمیان جو کامد ہوا ہے انہوں پر اسے آپ صبحی کر سکتے ہیں۔ آخر میں مکمل کھتم کرتے ہوئے مرد سوسن اور نئے قسم کے اس مشرک سے کہا کہ سر پہنی کی اور آہدی کی اقلیت کے ساتھ ٹھہرتے ہوئے اپنی برتری اور بڑائی کے جس فقر کا اظہار میرے سامنے تم نے کیا ہے۔ اس کے جواب میں اس کے سوا اور کیا کہہ سکتا ہوں کہ بالغ اور اس کی زور دہری پیدا ہونے سے جو مدعی آسپاں آج قدرے کی طرف سے نہادے نئے سہی کی گئی ہیں اسی قدرت والے خدا سے میں توقع رکھتا ہوں کہ تم سے بہتر جسٹ (بالغ) مجھے بھی ملے گا کہ تم سے بھی زیادہ آسان اسل معاشی ذرائع ہمارے لئے خدا سہا کرے۔ مرد سوسن سے صرف اس توقع کا ذکر کیا کہ وہ اس نتیجہ کے دنیاوی زندگی میں بھی معاشی سہولتوں کی توقع ایسا ہی زندگی کے معاشی نہیں ہے۔ ایک بات اس موقع پر سوچنے کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان قلت اور آدمی کی قیمت کا جو علت مرد سوسن کو دیا گیا تھا اس لئے کے مقابلہ میں سرمایہ کی فراوانی اور آبادی کی کثرت کی توقع کا اظہار کیوں نہیں کیا گیا۔ جب سرمایہ کی کمی تو سہولتوں میں دونوں باتوں کی کمی پیدا ہو سکتا تھا۔ بظاہر اس سے کچھ سمجھ میں آتا ہے کہ معاشی سہولتوں سے دنیا ہو جانے کے بعد وہ اچھو و بھٹو اور غور کے لئے سرمایہ کی آبادی کی کثرت کی فکر میں تھلنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوں۔

خیر یہ تو مرد سوسن نے اپنے متعلق کہا اسی کے ساتھ جو نکاتے ہوئے اس مشرک مرد غیر سوسن کو اس سے توجہ دینی کہ جس بارگاہ اور مدخل کی جس سہولتوں پر تیار کر رہے ہو وہ اپنی خوشحالی

کا ہجواں تو کھینچا ہوا روکتا ہائی حساں ۵

یعنی ان نے حقیقت صاحب دین کی کٹھنی تہا سے سر پہ ساجا ہے اور جس قدرت کا یہ وہی ہے سب لیے کے بعد ان قدرت ساجا کی رہن کو شودرنا صحتوں سے محروم کر دے اور جسہیں باقی نے جسی دھیرے پر چھوڑے وہ نہ ہفتہ دس بجائے ان طور پر غرور ہو جائے۔  
آجہ آرتی کی ساری دھیریاں پان کے آدھے نے شہ کا کام بارت سوں

تاریخ کے صفحات قاتل "سہا" کے ہاں دونوں مٹاؤں سے ہیرا پیرا تھے نو خیز ممالک آج بھر میدانوں کی شکل میں پرے ہوئے۔ مرد مومن نے یہ ہی تاریکی مٹاؤں کی طرف گویا شہر دیا۔ یہاں تک حکام قلعہ ہو گئے۔ "جئے تر آن میں یہ اعلان دی گئی ہے کہ مومن کی دشمنی و قاتل "سہا" کی جسکی اس مصر کی پادشاهوں مشرک کے سامنے واقعہ آگئی۔ معاشی سہولتوں اسرہا یہ کی بہانات پر تری وہندی کے سارے ترشے نکا اوس سے او بھل ہو گئے اور ملک دھوس جتے ہوئے اب اس کا اس میں ہر کہ عقل و حساسی جدوجہد کو ہادی کھتے ہوئے بھی یہ کام کردہ معاشی نظام متروک ہوا۔ جو ہوا گیا تو اس کی وجہ بجز اس مشرکانہ دہیت کے اور کیا ہو سکتی ہے جس میں جس مور میں لے چہ ہو کر یہاں کہ قدرتی کانا ہر میں خود مہر عقل و راست سہرہ جو بھسی دہنت بھی شریک ہے اور اب اس کی جگہ میں "یا کہ فائدہ کی ولایت و گراہی صرف خدا ہی کی اور اس کے ساتھ قلعہ ہے۔ پئی مشرکانہ ذہنیت پر چلا رہا ہے جتنا تارے ہوئے ہیں سا کہ تر آن میں نقل کیا گیا ہے کہ تھ۔

مُتَلَبِّسِي لَهُ أَضْرُفُ لَهْ مَبْرَتِي ۛ خُفَا ۛ

"اسے کاش! ان شریک نہ ہیں اسے رب کے ساتھ کسی کو"

۱۔ اچھی فکرہ جیسا کہ میں بتا چلا آ رہا ہوں اس سارے قلعے میں سب سے زیادہ اہم سے مراد کہ چکا ہوں کہ غیر خدا تو توں کی پوجا پاٹ والے شرک کا پورے قلعے میں نہ شہدہ اگر ہے اور نہ صراحتہ عشرتیں بھی تیرے اس میں کہ جس شرک پر چھتا رہا تھا اس کی وحیت گیا بھی۔ شرک

۲۔ حساں کے چند سہیلیوں کو اب قلعے کے لیے ہیں لیکن صحت و صحت پر نہ ہیں تب بھی غلبہ ہے نہ میں سے دور چلا۔ ۳۔ دور سے

قہقی کے نام سے مسلمانوں میں ایک اصطلاح جو مروج ہے جس میں یہ ماننے ہوئے کہ کائنات کے ذمہ دارہ کی کار فرمائیاں براہِ راست حق تعالیٰ کے ارادہ و مشیت کی تابع ہیں اور اس معاملہ میں خالق کائنات کا کوئی سامعہی اور شریک نہیں ہے غیر و شر اللہ تعالیٰ کی ہی طرف سے ہے لیکن باوجود اس یقین و ایمان کے اسباب کے راہ سے بچنا ہونے والی چیزوں کے متعلق اسباب کی دخل اندازی کا خیال بھی دلوں میں گہرا جاتا رہا ہے۔ یہی اسباب میں ارادہ و اختیار کا وہ عنصر بھی ہے جس کی نوعیت خواہ کچھ ہی ہو لیکن اس سے اختیاری اعمال و افعال پر اثر اندازی کا تعلق انتہائی وجود کے اس عنصر سے بھی ہے۔ کچھ ان ہی اقوال کا نتیجہ یہ شرک قہقی ہے۔ مومن کے لئے جس کی حقیقت ہی بچ پچھے تو دوسرا خطرہ یہی کی ہوتی ہے۔ لیکن ایمان کے اعلیٰ مدارج کا تقاضا بھی ہے کہ اس اسباب کے لئے بھی قلب میں کجواکش و مہمندی جائے۔ بالفاظ دیگر شرک قہقی میں بھی اختلافی حیثیت فصلاً اس کے علم و ارادہ کی کو حاصل ہوتی ہے اور اسباب و ظل کا خیال بعض ایک ظنی عارضی خیال کی حیثیت سے آ جاتا ہے۔ برخلاف اس کے اس بار بار آدے آدمی پر شرک کی جس ذہنیہ کا ہم مسلط پاتے ہیں اس میں شرک ظنی کے قطعی برعکس ساری کار فرمائیاں کہ اسباب ہی کی طرف منسوب کرنے پر اصرار کیا جاتا ہے اور خدا کا انکار نہیں کیا جاتا لیکن دنیا کے کار بار میں اس کی حیثیت و ارادے کا خیال ہی نہیں آتا یا آتا ہے تو اسی طرح جیسے شرک ظنی میں اسباب و ظل کی طرف بھی کبھی مودہ کا وسوسہ بھٹل ہو جاتا ہے۔ جس نے پہلے بھی کہا ہے اور پھر کہتا ہوں کہ شرک کی تمام قسموں میں یہاں کی ہر تین قسم ہے۔ یہ سوچنے کی بات ہے کہ دجالی قند سے رسول اللہ ﷺ نے جس سورہ کا تعلق بتایا ہے خصوصیات کے ساتھ اسی سورہ میں شرک کی اس قسم کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے سوا اور کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ اس قند کے ایام میں اس قسم کی شرک کا نہایت ہی دوگ عام طور پر چل رہا تھا جو جاتے ہیں ● ضرورت ہے کہ ہر شخص اپنے دل و

● بدو مومن کے مسلمانوں میں اس نسبت کے ساتھ شروع شروع میں جتنا ہوا ہے امت عام مسلمانوں کی طرف سے ”نہجی“ کا خطاب ان کو دیا گیا تھا جو اس کی یہی تھی کہ عالم کے مدارے کا دربار کہ یہ لوگ نیچری کی طرف منسوب کرتے تھے کہ خدا کے منکر تھے لیکن بگائنی کا درجہ انہیں میں خدا کی چنداں ضرورت ان کے نزدیک باقی تھی کہتے تھے کہ یہ سب کچھ تو نیچری کی شرک مانہیں ہیں۔ مسلمان (غیب آئندہ سو پر)





ہیں۔ شرک کے بعد یہ دوسرا عظیم تر عالمِ قلب کا تھا۔ اسی تو کھینچتے ہوئے روح کی موجودہ  
 محسوس دور الحضورۃ علیہا کو قرآن نے ہی تحفیل سے سمجھانا چاہا ہے کہ دشا برتنی ہے زمین  
 پر کھڑے ہوئے دانے بارش کے پانی سے ل کر لہا، فتنے ہیں مگر جھڑی روز کے بعد خشک لہا اس  
 نبیوں میں کراڑ جائے ہیں اور سارا فتنہ شاہی پر ختم ہو جاتا ہے۔ یہ کہہ آ دی زندگی کے موجودہ  
 عبور دور کا بھی یہی حال ہے بھگمال و دوست مال نیچے ہی کے اور درگرج ہو سارہروں کے  
 لئے اس کی زندگی قابلِ رشک بنا دیتے ہیں لیکن موت سارے قہرے کو دھر دھر ہم کر دیتی ہے  
 لہا فتنے کی گئی ہے کہ الصالح و الفسور (سرمہ پورا واد) کے فتنے طمراتی ہیں اپنی مدد کا اہل اور  
 محنت و مشقت کے پیچھے سے ایک ایک تھرے کو کاڑنا اور ان پہلوؤں سے قطعی بے تعلق ہو کر کا  
 دیا جن کے نتائج ہوتی رہتے ہیں اور مستقبل کی ساری روشنی ان ہی کے ساتھ دہستہ ہے  
 کہاں تک تعلق کا لگاؤ ہو سکتا ہے؟ بارش الی قشیل کے آخر میں خاص طور پر قابلِ فہم اس کے یہ  
 آفری کاغذ ہیں

وَمَنْ اللَّهُ يَخْلُقْ مِنْهُ مُفْقِدُونَ

”اور ہے اللہ ہر بات پر قادر“

بلکہ ہر اس میں اشارہ کیا گیا ہے کہ خشک دانے زمین پر کھڑے ہوتے ہیں لیکن قہر دیکھ رہے  
 ہر کہ پانی برسا کر قدرت ان ہی خشک دانوں کو برا بھلا کر کے نمایاں کرتی رہتی ہے اور پھر خشک کر  
 دیتی ہے۔ جس قدرت کے اس عمل کو مسلسل آ دی دیکھنا رہتا ہے۔ اسی قدرت کے تعلق اس پر  
 عمل میں جتنا رہنے کی کوئی مدد ہو سکتی ہے کہ موت کے بعد پھر زندگی کو اور بارہوئی قدرت نہا ہیں  
 نہیں کر سکتی؟ آخر زندگی کو حکم دے دیکھ قہر ہی کے قہرے تک محدود فرمودہ پہنچے پر اصرار کرنے والے  
 ہے اس خشک تھک نظر کی فصیح کے لئے قدرت کے متعلق کس مشہورے پہنچتے ہیں۔ خصوصاً  
 جب کسی کاغذ شہادتوں سے دیا ہو جاتی ہے۔

ہر حال میں لوگوں کو سمجھانا چاہتا ہے کہ ہر کرم مانگے ہوتے مگر وہ بھی کہتے جاتے ہیں کہ ہم  
 قوی ہی ہو کر رہیں گے اس کو کسی کی جاتی ہے کہ ہر عید اور نے د آ دی ہر حال بانی رہتا ہے  
 نہیں وہ سمجھتے ہیں کہ ہمیں ہم محدود اور نیست و ہر ہو جائیں گے فتنے کو قرآن آتے آتے مطلع

کیا سے کراہا مرضی سے پیدا ہونے والے اس طرح پیدا نہیں ہوتے کی طرح اپنی خواہش کے مطابق کوئی اپنے آپ کو مالتی ۱۰۰ مردم کرے میں بھی کامیاب نہیں ہو سکتا بلکہ جو کچھ زندگی کے موجودہ دور میں اس نے کیا ہے اس سے متعلق آئندہ زندگی کی شکل میں اس کے سامنے اس وقت آئیں گے جب کہ تم کا موجودہ نظام ہٹ دیا جائے گا۔ جو چیزیں اس وقت سارے ہیں وہ اس وقت تکالیفی دور میں متحرک ہو جائیں گی اور جو اندر ہے وہ باہر ہو کر سامنے آ جائے گا اور اس وقت دیکھنے والے دیکھیں گے کہ اس سے سارے کفرت پھوٹے ہوں یا جو ہے جو ظاہر ناچھ ہو چکے تھے ایک ایک کر کے اس کے آگے کے کھڑے ہیں اور یہ ہے ہمارا دہم جن لوگوں نے قرآن پڑھا کہ موت سارے قصوں کو ختم کر دیتی ہے پڑھیں گے کہ یہ صرف ان کا دہم اور فقط ایک تلسیاتی دھوکہ تھا جواب دہی کی اس داریوں سے گر کر ایک خود ساختہ زبردستی کا حیلہ تھا۔

وَقُولُوا مَا نَعْبُدُ إِلَّا صُورًا

”اور پائیں گے جو کچھ انہوں نے کیا تھا سب اس کے سامنے ماضی ہے“

کے الفاظ میں اسی واقعہ کی اطلاع دینے ہوئے قرآن نے اس سے بھی مطمئن کر دیا ہے کہ قدرتی نتائج حاصل کرنے والوں کے سامنے جب آئیں گے تو وہ قدرتی نتائج ہی ہوں گے کی وہ جیسی کی جن میں گمراہی ہی نکلتی ہوگی۔

آدم علیہ السلام و شیطان کا قصہ اور اس کے نئے اجزاء

”اور ہم کرے گا میرا پروردگار کسی پر“ کے ضمنی قائلوں کے ذکر کر کے اس سورۃ میں بھی آدم اور شیطان کے قصے کا اعادہ کرتے ہوئے جیسا کہ قرآن کا قصہ ہے اس میں تمام کی مباحث سے اس قصے کے متعلق چند نئے اجزاء کا ذکر کیا گیا ہے جن میں سورۃ کہف کے سوا اور ہم کبھی نہیں پاتے حالانکہ اس قصہ کو صحیح معلوم ہے جس میں اس طرح کی روایتیں کے ساتھ قرآن میں بار بار دہرایا گیا ہے جہاں تک میر خلیل ہے قصہ کے یہی جدید عناصر جن میں ہم پہلے پڑے ہیں خاص طور پر قائل توجہ ہیں اور اس ہی پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ اس موقع پر اس قصہ کا اعادہ کیوں کیا گیا ہے۔

آدم اور شیطان کا قصہ تو مشہور ہی ہے یعنی فرشتوں کو جب آدم کو زندہ کرنے کا حکم دیا گیا تو شیطان اکر گیا اور زندہ کرنے سے اس نے انکار کیا۔ یہ قصہ شہ کا تو یہاں بھی موجود ہے لیکن ہدیہ عناصر جس کا منہاف یہاں کیا گیا ہے میرے خیال کے مطابق وہ یہ ہے۔

شیطان "جن" کے لقب سے تعلق رکھتا تھا یعنی "جہاں میں الجھتا" کا جو معنی ہے۔

شیطان تباہی میں سے ہے بلکہ اس کی ذریت (سل یا نسل) تباہی میں ہے۔

قیسے کے ان دونوں نئے اجزاء کی طرف مفسرین کا دہن بھی منتقل ہوا ہے جو بڑی طویل طویل اور زکاار ● داستانوں میں لوٹ مشغول ہو گئے لیکن ان دونوں سے بھی زیادہ توجہ کی مستحق جہاں تک میرا اندازہ ہے تیسری نئی بات جو یہاں پائی جاتی ہے اس کی طرف لوگوں کا دھیان شاید نہیں گیا۔ مطلب یہ ہے کہ عام طور پر آدم و شیطان کے قیسے میں آدم کے مقابلے میں شیطان کی آفرینی کے ذکر کا پسو غالب ہے "حضرت آدم کی تعظیم اور اپنی برتری و بلندی پر اس نے اس موقع پر جو زور دیا تھا زیادہ تر اس کو قرآن میں نمایاں کیا گیا ہے لیکن اس سورا میں دہائے اس کے جہ سے قیسے کے بعد

فَلَسْتُ غَرًّا ثُمَّ رَأَيْتُ

"پس خدا کی بات کو بھانڈ کر شیطان نکل بھاگا۔"

کے اخلا میں صرف شیطان کے طرز عمل کی تعبیر کی گئی ہے جس کا حاصل ابابری بھی میں آتا ہے کہ بے مالت کے قیسے سے مراد اہل کے جرم کا شیطان نے جہاں تکاب کیا تھا اور خدا کی بات سے لاپرواہی اختیار کرتے ہوئے اپنے خود تراشیدہ حیالات اور اپنی رائے پر اسے اصرار تھا شیطان کے جرم کے اسی پہلو کی طرف اس خاص موقع پر قرآن خصوصیت کے ساتھ توجہ دیا جاتا ہے۔

● تباہی ہے کہ بت اور عمل کے سلسلے میں شیطان کی دہن تک کی پیروی کرنے کے تمام قسم جس کے حوالے میں قرآن کی مہم ہے، دیکھئے دہن میں ہیں نہ کا مفید مشہور ہے کہ اسے شیطان کی مہم (نہت) کا نام پر بھانڈ کر لے لیا بدست میں قیسے شریک نہ تو کرتا اس کے وقت مہم کا موقع ملتا ہے جس نے تو یہاں تک دہن کیا ہے کہ اپنی اس شیطان سے خود ہے آپ کو بلایا اور ہی۔ رنیت میں نئی افلا ہے ہوں۔

بن باتوں کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے اب غور سمجھیں کہ مور پر جو جس قصہ کے بعد اس سورہ میں پائے جاتے ہیں۔

### شرک براہِ غفلت

واقعہ یہ ہے کہ اللہ کی یاد سے غافل بن جانے کے بعد شرک کی نئی بنیادیں بن جاتا ہے۔ اسے نہ تو اپنی ساری مشقتوں کو، اور نہ شکرِ تیری درمیانی، وقفہ الی زندگی ہی میں سمجھا، یہی ہے کہ اصولاً یہ آج جو امر کر رہے ہیں ان کی اصل علت سے الگ ایسا کوئی قرآن نے جوئی کیا ہے۔ پھر اس قصہ سے اسی محاسنت کے وجود و اسباب کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔ عبادِ دلوں اور مسلمانوں میں ان غافلوں کی رہنمائی کی ضرورت تھی اس کے بنیاد پر ہے کہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ غافلوں کا یہ گرد بھی نظر آتا ہے کہ آدمیوں ہی کا گرد ہے۔ آدمی کو دیکھ کر اس کے گم ہونے کی آہلی اختیار کرے تو ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ قدرتی تقاضا ہے لیکن ہم جنسی کے لئے صرف ظاہری شکل و صورت کا اشتراک کیا کافی ہے؟ ”دم و شیطاں کے قصے کے انتہائی جزا، جن کا انصافیت کے ساتھ یہاں ذکر کیا گیا ہے ان سے ہمیں یہ بت چلائے کہ شیطاں جو ”جن“ کے طبقہ سے تعلق رکھتا تھا لیکن معلوم ہوتا ہے کہ باوجود جن ہونے کے صفاتی تبدیلیوں کی وجہ سے عالمکد (مشتوں) میں شریک ہو گیا تھا اس لئے اس ظلم میں جو فرشتوں کو دیا گیا تھا وہ بھی شریک تھا۔ پھر اس کے بعد پہلی صفات و خصوصیات کو کھو بیٹھا اور خالق تعالیٰ کے حکم کے مقابلہ میں اپنی خود فراموشی و رائے اور باوجود حیوانات کا تابع بن گیا ہے اور جیسے صفاتی تبدیلیوں سے شیطان کو عالمکد کی جماعت میں شریک کر دیا تھا اسی طرح بہت سے آدمی اور فرشتوں کو ”دم و شیطاں“ سے ملوث کر دیا۔ اس میں لیکن اس میں بھی عبادِ انہوں کو جسے دوسرے علمائے ہونے اپنی سرپرستی بولی باتوں سے ظلم و عمل کا نظام قائم کیا پھر سے کہو نا آدم کی اولاد ہونے کے باوجود خداوند شیطاں ہی کی ویت اور سل میں داخل ہوتے ہیں جیسے جتنی شیطان صورتِ خلق کی وجہ سے کچھ دلتا ہے۔ لے

لو کہ میں شریک ہو گیا ہوں۔

اور یہ بھی سنیں کہ اس سے ملتا ہے کہ کائنات کی بنیاد انتہائی اسالی و وجود کے بعد عید و اسالی

کے جواب کی تعلیم خود خالق کائنات کی طرف سے ہمیں حضراتِ رسل و انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ جوتی ہے اور اسی کی بنیاد پر جس عملی زندگی کا مطالبہ ہم سے کیا گیا ہے اس کی بے وقعتی کرتے ہوئے جب اللہ کی یاد سے ہٹنا عاملِ کلوب کے تصورات، اختیالات کے وزن کو کم محسوس کرنے لگیں تو اس کا مطلب یہی تو تھا کہ شیطان اور شیطان کی ذریت و نسل جو مسرور و عاشقانہ روی معلوم ہوتے ہیں اس نئی کی ولایت اور مگرانی کو ہم قبول کر رہے ہیں۔

فرمایا گیا کہ جو دشمن ہیں، محض صورت و شکل کے اشتراک کی وجہ سے ان ہی کو تم دوست بنا رہے ہو اور جو تمہارا خیال و مالک و رزاق و رب ہے اس کی باتوں کو بے وقعت سمجھا رہے ہو۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

”اے کفرات کے نکلتے زدہ و دور سے بچنے والے (خالقوں نے کتاب پر اہل اعتبار کیا ہے۔“

کے اقوال میں اسی کی طرف توجہ دلاتے ہوئے آگے سمجھایا گیا ہے اور عقلی واضح صاف معقول منطقی مباحثان کے آگے رکھی گئی ہے کہ خالق کائنات کی باتوں کے مقابلہ میں ان صفاتی شیطانوں اور صوری انسانوں کی باتوں کے مقابل اپنے اندر غیر مسمومی کشش اور وزن جو کم محسوس کر رہے ہو آفراس کی بنیاد کیا ہے؟ جو غصہ بوجھا رہے ہیں اور جس فلسفہ کی بنیاد پر عملی زندگی کا نظام انہوں نے قائم کیا ہے کیا اس فلسفہ کی بنیاد کسی علم پر قائم ہے فرمایا

مَا اَنْفَعُهُمْ خَلْقُ الشُّعُوْبِ وَاَلْقُوْا

”میں نے ان کو اس وقت اپنے سامنے بلا کر کھڑا نہیں کر لیا تھا جب آسمانوں اور زمین کی آفر خدائیں ہو رہی تھیں۔“

ظاہر ہے کہ اس وقت ان کا کیا ان کے ”باد و اجداد“ کا بھی پتہ نہ تھا خود آدم پیدا نہ ہوئے تھے۔ پھر جو کہتے ہیں کہ عالم کی بنیاد انہوں نے ہی کی ہے پہلے یہ کہا و طبرہ و عبرہ بوجوہ خالقیت ● کے دو اور بھی کچھ ہے؟

● لحاظیت میری ذاتی اصطلاح سے مطلب یہ ہے کہ کائنات کی ابتداء و اختتام و عبرہ جیسے امور جو عقلی طور پر اسانی حواس کی گرفت سے خارج ہیں ان ہی کے حلقِ علم و اعتراف و عمل کے (بہرہ آئندہ صفحہ پر)

اسی طرح عالم کے کاروبار سے حق تعالیٰ کو بے حلق ٹھہراتے ہوئے جو یہ دعویٰ ہیں کہ اس سارے کاروبار کی باگ دہارے قبضہ قدر میں ہے اور قدرت ان ہی کے لئے چل رہی ہے چودیا کو چلا رہی ہے اطلاع دی گئی ہے کہ جو صرف یہی نہیں کہ بذات خود مگر وہیں بلکہ شیطان کی فریب میں کر دوسری قوموں کو سیدھی روئے بھٹکا کر گمراہ کر رہے ہیں ان ہی کو خدا کا پتلاہ دنگ اور قوت پار دنا سکتا ہے؟

مَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عِصْمًا

مگر گمراہ کرنے والوں کو میں نہیں ہوں قوت پار دنا جانے والا

کا کھلا ہوا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ اسی لئے کہ اس موقع پر اسی مازوں شرک کا ذکر ہو رہا ہے ہوتا چلا آ رہا ہے جو خیال گزرتا ہے کہ تم مجھے جو یہ فرمایا گیا ہے کہ ایک دن وہ بھی ہوگا جب ان سے کہا جائے گا کہ کائناتی کارفرمایوں میں جن لوگوں کو میرا بھی اور شریک تم لوگ اپنے خیال میں ٹھہراتے تھے انہیں پکار دکر ان کی طرف سے کوئی جواب پکارنے والوں کو نہیں ملے گا۔ اعلان کیا گیا ہے کہ اس دن موبلی (ہلاکت کی دہائی) کو اپنے اور شرکاء کے درمیان پاؤں میں گئے۔

خدا کے بجائے موجدین کی اہمیت

کا ہر ہے کہ بچا جاؤٹ والے شرک کے قدیم رقبہ نویں مرتبہ میں جیسے بعض نادیدہ دہی ہستوں پر فرشتہ جنوں بھوتوں یا مرے ہوئے انسانوں کی راہوں وغیرہ کو مختلف ناموں سے موسوم کر کے عبادت و دعا مانتر و سنت بھی، توں میں خدا کا شریک ٹھہرایا جاتا تھا یا اب بھی ٹھہرایا جاتا ہے اسی طرح دنیا کے کاروبار میں خدائی کارفرمایوں سے زیادہ اہمیت ٹھہرانے والے چودہ مازوں شرک میں جن ہی لوگوں کو جو حاصل ہو جاتی ہے جو قدرتی قوانین کا علم حاصل کر کے سنتے اختراعات اور جدید ایجادات و اکتشافات کو پیش کر رہے ہیں۔ یہ جانتے ہوئے کہ انہوں سے پام جو کچھ ہے سب کچھ خدا کا ہے اور عقل و خرد و حکمت و دانش کا سہارا سہارا جو آدمی کے اندر ہے

(مترجمہ ہے) جس شاعر و شہسوار کے ہمارے کسی قسم کا فیصلہ انکی بات ہے کہ نہ پر خلاف ذہن۔ آدمی چاہے اور وہ دوسرے جہاز میں تاجاے کی کوادھ ٹھہرایا جائے۔ سب اہل طاعت کے اکثر مسائل کی نوعیت تک ہے اس لئے ان مسائل کا نام ہی تک نے لکھا ہے دنگ۔ ۱۲







غلام علیہ السلام کے عہد میں ہم نے اس کے متعلق اثبات دیتے ہیں وہ اس پر  
 جب کہ ہونا چاہیے بلکہ اس کا حکم متعلق علیہ السلام کا تھا۔ شرک کی عروج و غروب دہشت روا  
 رہی ہے اس سے خدا وحی کی بات خدا کے ہی میں اسے ختم آسانی کہ آپ کے لئے جس  
 کے بعد اس کی کتاب آئے الی۔ غرض کہ یہ بات، یہ کتنی بھی کچھ نہیں صرف۔ "مخلصہ اللہ لا ملوہ  
 لا یالہ" کے چند معنی تھے میں آفاق و منہ (وہی کے باوجود وہی کے اندر) کے متعلق  
 جتنی دستور و حکم متعلق تعبیر میں حقیقت و عقاب کی گئی ہے یہ اس سے بعد اس کے بعد اس کے شرک کو کوئی  
 رنگ و ریشہ باقی نہ مل سکتا ہے اس لئے سوال ہوتا ہے کہ قرآن و سورتوں کے ان سکھنے اور ان  
 زبان اور یہاں کی روشنی میں گوئی ہم شرک کی، یہاں اس میں شک نہیں کہ وہ کوئی  
 دوسرے کے اندر بھی مل چکی ہیں لیکن یہ شرک کے، راوی کی روٹی اگر یہ ہمیں دے تو ہم بھی  
 نہیں ہوئی ہے اور سراسر اس کی ذلت بھی نہیں کی جاسکتی۔

پھر اس کا نام آخر کیا ہوا؟ قرآنی حیرت کی تیرا اندر دھکی کے ہونے ہوئے بھی دنیا  
 اندھیرے میں غائب ہو گیاں کیوں، اور وہی ہے؟ "اتھ" وہ ہے کہ پہلے بھی، اچھا لیا ہے اور اب بھی  
 دیکھا ہے۔ ہاں کہ حق کے مقابلہ میں جہنم میں جہنم سے کام چنے والے ہلا فرستے اور اسٹہر،  
 یہ ہونا قرآن سے ہیں اور "تہر" و "تہر" کا اندر دھکیا ہے کہ خالق و اوقات پر تلچہ کی کے  
 ساتھ ہر دھکی کے ساتھ سے یہی وہ کہ عوام ہوتے ہیں۔ یہ خصوص اور تعلیم میں انہوں سے  
 راوی کے ہاتھ "ا" ملے ہیں۔ کان کہتے ہوئے وہ ہیں ختمہ درآ گھوٹے۔ اور انہیں  
 "تہر" سے ہوتا اسی موقع پر یہ ملنا دیتے ہوئے۔

وَأَتَذَكَّرُوا إِلَٰهِي وَمَا يُؤْمِرُوا هُوَ

اس میں سے یہ باتوں اور جن باتوں سے یہ کوئی نہ کہہ گئے (سب کو انداز میں  
 تہر)

تغافل کا نتیجہ

ان سطور کے نظم اور دعا کی باتوں سے یہی اور باتوں کا تذکرہ کہ یہ جو قرآن میں





مرتب و مستعد کا یہ سچہ ہے کہ صورتِ نفسی لکھائوں سے ساری کو مانا دینے کی ایسی صفت ہے اور کو  
 مہی مستعد نہ دینے کا واقعہ عطا کیا جاتا ہے جس وقت۔ اور باذلیلت سے توفیق بھی مہسرت۔ نے کی  
 لیکن خدا کی عنایت میں ان کی شرافتوں اور نافرمانیوں سے ساری کو بک اور مدد کی نہ کر  
 لوں۔ میں درئے رکھے گی۔ اس کا صحیح علم تو خدا ہی کے پاس ہے۔ ہر جہد تو سب ہو سکا کہ  
 یہ بکا، دل، و جہکاروں پر زمین، غیر پر زمین، تو کو نہ رہا، نہ جانے۔ دہل لئے ہر حال خدا  
 کے انصاف اور عدل کے تقاضے بھی پورے ہوئے گئے اور وہی اصولِ عدل و درہ کا وقت و مقام  
 خاص ہے۔ اس نازل پر پہنچنے کے بعد فرماں برداروں کی طاعت شیعروں کا انجام دیکھا جائے گا  
 کہ نافرمانوں اور بد فقیروں کے انجام سے جدا افتاد خدا۔ تم ہو کہ آپ کے سامنے آ گیا اور ان  
 سے قطعاً تعلق تھا جس سے دوسرے طبقہ نور اور دروہا پڑا۔ اسی کے بعد جو کہ

وَمِنْكَ الْغُرَىٰ أَفَعَلَكُمُہُمْ لَمَّا ظَنَّمُوا أَن قَطَعُوا بِمَآئِدِیْہِمْ مَّوَدًّا۔

”اور یہ بستیوں جہاد کر رہا ہیں ہم نے بسبب یہاں کے ظلم کی اور ان کی تباہی کے  
 لئے بھی سوچا (خدا کا خاص رہنما اب ہم سے مقرر کیا تھا۔“

کے الفاظ بھی پائے جاتے ہیں جن سے بلا: ایک کچھ میں آتا ہے کہ مودہ اور مودہ کا معلق  
 ہر ایک شخص کی انفرادی زندگی سے ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ ہر ایک کے سامنے اپنی انفرادی  
 زندگی کے نتائج بہر حال آکر رہیں گے اور اس حلقے سے بھا کر نکل بھاٹے میں ’مذکر‘ یا جائے  
 یہ وہ کی تاشی کرنے میں کوئی کامیاب نہیں ہو سکتا۔ خاصہ یہ کہ انفرادی زندگی کے ان نتائج کے  
 ظہور کا منطقی مقام سنہ نقل وادی زندگی کی وہ منزل ہے جس میں موجودہ مودہ کو چھوڑ کر نئی  
 اور نئے حدود و مہم کی راہ تلاش ہوگی۔

ایک لختِ مژدہ۔

میں دوسروں نے اجتماعی جرائم سے تعلق، مجھ پر پہنچے آپس چکے اور آئی مجھ میں سو نمود  
 اور اگر کسی دشمن کی تکی تھی جس۔ جس سے الاویس (مکوں کا حریف) جس کا مطلب صیبا  
 کہ مصر بن سے قصا جب ہے کہ چائیکان، یہاں عذاب آجاتا ہے جس کے بعد اس قدر حالی



## باب ششم

## موسیٰ و خضر علیہ السلامؑ ذوالقرنین اور یاجوج ماجوج

## (۱) قصہ موسیٰ و خضر علیہ السلامؑ

بہارے سارے کچے بعد و مگرے سورا کھف کے وہ دونوں تھے آتے ہیں جس میں ایک قصہ موسیٰ و خضر علیہ السلام کے عنوان سے مشہور ہے اور دوسرا قصہ ذوالقرنین: نبی محمد ماضی کے کسی حکمران کا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہی وہ لوگ تھے میا سارے قرآنی قصص اس آخری سہٹی کتاب میں پائے جاتے ہیں اس سے الایضاً ہاتھ محض داستان سرئی یا قصہ خرائی نہ مقصود ہے اور نہ کبھی ایسا سمجھا گیا ہے۔ پہلے بھی نام کیا ہے اور آج تک یہی مانا جاتا ہے کہ ان قصوں سے یہ میں نے بھنے والوں کو اسرار و حکم کے اسانی ہیرت و ہیبت کے درس پڑھائے گئے ہیں گو یہ حدیث دیگر اس کے بہاں میں ڈوبی کے اسرار کو فاش کیا گیا ہے۔ اسی سلسلہ نقطہ نظر کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ سوچنا چاہئے کہ جس ناکس متہم و گنہگار پر ان قصوں کو ہم پاتے ہیں اس کے لحاظ سے کن نتائج تک ان دونوں قصوں سے ہم پہنچ سکتے ہیں اور ان سے ہئی عملی راہ کی میں کس حد تک مستفید ہو سکتے ہیں؟

## قصہ کا حاصل

پہلا امر جو سمجھا جانا ہے کہ حضرت خضر اور موسیٰ علیہما السلام کے درمیان قوش آیا تھا اس وقت غلاہ مگر نکالا جاتا تو شاید یہی ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ نے حضرت خضر علیہ السلام سے جو یہ خواہش کی تھی

مِنْ أَتَعْلَمُ عَلَيَّ نَا فَتَعْلَمُ مِنْ عَلِمْتَ وَنَسَا

”کہا میں آپ کے ساتھ اس غرض سے چل سکتا ہوں کہ رشداً (یعنی سوچہ و بوجھ) کی جو

بانیاں آپ کو سمجھائی گئی ہیں وہ آپ مجھے بھی سکھائیں۔“

مطلب جس کا بغیر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وقت کے تقدصوں کے تحت رشداً یا سوچہ و بوجھ کے

کسی خاص سیکھ کی ضرورت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے محسوس کی اور اس کے لئے حضرت علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو رشاد اور سید پرہیز کے ان چہلوں کے متعلق گویا ایک قسم کا عملی درس دیا اور چاہا جن کے روحانی اثر منہ سے۔

### پہلا عملی درس:

کشتی والے موسیٰ سے جیسا کہ حضرت علیہ السلام نے خود ہی تصریح کی یہ تھا کہ سمجھنا مقصود تھا کہ ایسے مواقع بھی بھیجیں آجائے ہیں جن میں ظالم کو اس کی ظالمانہ چیز و مقبول سے بنانے کے درپے ہونا وقت کے اقتداء کے مطابق نہیں ہونا بلکہ ایسے زمانہ میں مصلحت کا تقاضا یہی ہوتا ہے کہ ظالم اپنی ظالمانہ کاروائیوں کا نشانہ جس چیز کو مانا جاتا ہو اسی میں بظاہر سمجھا دیا جائے اور جواب چاہئے کہ وہ اور قصداً پیدا کر دیئے جائیں جن کی وجہ سے ظالم کے حرص و ترقی لگا ہوں سے تو وہ چیز مگر اس کے سامنے سے ہٹ جائے کیسے بہت خود دہشتے بھی ہائی رہ جائے اور جو کام اس سے نکل رہا ہو اس میں غفلت پیدا نہ ہو۔

الغرض ظالم کو ظلم سے ہٹانے کی کوشش جہاں نہ معلوم ہوتی ہو تو اس وقت یہی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز پر اپنے (علم و شعور) کی مشق ظالم کرتا چاہتا ہو اسی کو ظالم کے سامنے سے ہٹا دیا جائے خواہ اس کی وجہ سے کچھ عیب اور نقص ہی کا نقصان مظلوموں کو نہیں نہ برداشت کرنا پڑے۔ اور یہ بھی عقل کی یہی بات کہ کچھ چیز سے محرومی کا غم جہاں محسوس ہو رہا ہو وہاں نقصان اور عیب ہی کے ساتھ نہیں نہ ہو مگر اس چیز کا کافی جانا اسی کو ہمیشہ خیال کرنا چاہئے۔ مختلف وجوہ ہی ہیں مگر عیب ملاحوں نے وہ کشتی بنی تو مٹی اور ملاحوں کا کام بھی اس سے نکلا۔ یہ ملاح مرق اور شکار کا عیب نہیں۔ یہ تو دنیا مالا مال تو بدو کے اس پار کا ظالم ملاحوں غریب ملاحوں سے برتری چھین کر ہمیشہ کے لئے اس کشتی اور کشتی کے ادا مصالح سے ان کو محروم کر دیا۔

### دوسرا عملی درس

اس کے بعد دوسرا عملی درس حضرت حضرت علیہ السلام نے تھا۔ یہ اس کے بعد جبریل سے تو ختم ہوا



کے یا جس کے متعلق حضرت موسیٰ علیہ السلام کے روایات فرماتے ہیں کہ اس کی شخصیت جو امدوروں گندگیوں سے پاک بھی تھی (خمس رکیہ کے انکشاف سے اس کی ہیکل مرآتھی) اور اس بے چارے نے کسی کی جان بچا کر رکھی تھی اس کی کمزور پلاؤت آپ نے کیوں ہار دی؟ یعنی کہ وہ

تَغْلِبَ غَمًّا وَبِئْسَ ابْعِيْرٌ مُّغْسِيْ

”آپ نے تم کو ایک پاک (ذکیہ) نفس کو کسی جان کے بدلے بھیر“

اس موسیٰ اعجازی کا جواب دیجئے اور حضرت فخر علیہ السلام نے ان کے ساتھ جس حقیقت کا انکشاف فرمایا تھا اس سے بھی کچھ شرا تا ہے کہ دوسری بات یعنی اس نے کسی کی جان نہیں دی تھی اس الزام سے تو شاید وہ بری تھا لیکن پاک باطن در نفس رکھ ہونے کا دعویٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے متعلق جو کیا تھا اسی غلط فہمی کا دار اور کرتے ہوئے فخر علیہ السلام نے اس واقعہ سے موسیٰ علیہ السلام کو مطلع کیا کہ پیدا تو ہوا تھا موسیٰ والدین سے یعنی ایمان والی خاتون کی گھر میں اس کی پرورش ہوئی تھی اور لغو نہ بھی اس کی ہوئی تھی، ایک موسیٰ باپ ہی کے ذریعہ یہ دودھ بھی پیا تھا اس نے اسی سوختہ ماں کا اور غل و غشور ہوش و حواس کے درجے تک بھی پہنچا تھا چنے موسیٰ باپ کی دھیم پر رہی۔ اس کی اکیلیاں بکڑ کر سن تیز و رشہ کے پنے میں کامیاب ادا تھا مگر معلوم ہوتا ہے کہ ایسے اسباب پیش آئے اور کسی ایسے ماحول میں جا کر پھنس گیا کہ بجائے احرام و تکلیف کے جس کے اور غفلان اور سرکشی کے جذبات والدین کے مقابلے میں ابھرتے ہوئے ترقی کر کے اس حد تک پہنچ گئے کہ موسیٰ والدین کا یہ بچہ طرہی امداد کے برعکس کا مجرم بن گیا اور اپنے غفلان و سرکشی کفر و ارتداد کا دباؤ ازالہ کر دیا اپنے ماں موسیٰ والدین کو بھی پریشان کر رہا تھا یا اللہ بیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ آٹھ سو پینس نہ کر سہ حاصل جس کا بھی ہوا کہ تعلق اور امتدادی حقائق میں دولت بہت تھا اور سختی ہو چکا تھا کہ اس کے ہم کو اس کے وجود پر ترجیح سے دی جائے قصاص یعنی قتل کے جرم میں نہ قاتل ہونا اس لئے قتل کیا جاتا ہے دوسری کو ”تعدا“ اس جرم کی جواب۔ لیکن اپنی احمق، افسانوی مدگیوں میں ٹرتے ہوئے جو یہی تک پہنچ گیا ہو کہ لورہ و والدین ہوں نے اس کو پوریا پا تھا اس کے لئے ”اس کا وجود صرف خطرہ دین کر رہا ہو۔ کسی ایمان گھر نے کے لیے مؤلف غصہ و طاع





یہ ہو جائے حضرت عمر علیہ السلام نے فرمایا کہ مرد صالح کے حوالہ سے مال کی حفاظت کا انتظام میرا فرض تھا جسے میں نے انجام دیا جو اس آدمی کے یہ بچے تھے وہاں کے باشندوں نے میرے ساتھ کیوں ہی برے سلوک کیا ہو میں نے اس فرض کی انجام دہی میں حردی و راجہ کا سہل ہی پیدا نہیں ہوتا وہ میں جہاں رکھتے یا رکھتے ہر حال اپنا فرض مجھے انجام دینا پڑتا ہے۔ یہی سبق ہے حضرت عمر علیہ السلام نے اپنے تیسرے مٹلی سونے سے دیا۔

بہر حال تھری درس کے نہیں مٹلی سونوں کا قرآن میں جن الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے اپنے الفاظ میں میں نے اسی کا حاصل پیش کیا ہے جو عربی جانتے ہیں وہ اصل قرآنی آیات سے اور عربی نہ جانتے والے ترجمہ سے اس خلاصے کو مستفاد کر کے دیکھ سکتے ہیں اس کے بعد اب میں ان پانچ تہج کی اور مہرت و بصیرت کے ان اساتذہ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں جس کی طرف میرا دل اس لمحے سے غفلت ہوا ہے۔

عرض کر چکا ہوں کہ عمر میں کے سواغذہ و رکعت میں بجائے بکلت اور جلد بازی کے قدرت تاخیر اور اصل سے کیوں کام لیتی ہے اس کے اسباب و وجوہ کو بیان کرتے ہوئے آخر میں جو یہ اعلان کیا گیا تھا۔

مَنْ لَّهُمْ قَوْلُهُ لَنْ يَجْعَلَ زَاوِي قَوْلِهِ قَوْلًا

”کہہ (ان کی ہڈ کے لئے) جس وقت کا وعدہ کیا گیا ہے وہ وہ وقت آئے گا تو

اس سے بچنے کی جگہ پائیں گے“

مطلب جس کا یہی تھا کہ غلہ بے اپنی کا سچا اور جلیل القدر جو اس دیر کے حکم سے چٹ کر نکل پڑا ہے جس کی بنیاد وہیت (یعنی سچا کائنات کا خالق کائنات کے بچے ہیں) کے انفرادی و استثنائی مقصد پر قائم کی گئی تھی اس لمحے کے دوران تک انجام کی جو جہت تھی کہ ”مناہلی یاں شدید“ (عام اسباب سے بالاتر غنت نہیں جنگ) جس کی بدست بلا حرارین اور اس کا سارا بناؤ ٹھکانہ ”صحید جہد“ (جائز میدان) کی شکل اختیار کر لے گا۔ یہاں ہم قدرت کا یہ جہاں سوزا انتقام آئے گا تو ہر حال لیں کب آئے گا؟ اس وقت کو کوئی نہیں کر سکتا۔ خدا ہی جانتا ہے کہ اس کے لئے کس وقت کا وعدہ کیا گیا ہے اور اس کا وعدہ کیا ہے۔





حاصل جس کا یہی تھا کہ حاتم المرسلین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جس علوم و معارف کی وحی دینی ان ہی کی مخلوقات اور ان ہی پر اپنی زندگی کو مسبق کرے گی گوششوں میں ہیں و فقہاء کے ساتھ مشغول رہتا جن کے تعلق اسی کے بعد دلیا گیا ہے کہ

يَذْكُرُونَ وَيَتْلُوهُمْ بِالْفُتُوْرَةِ وَالْمَقْرُورَةِ يُؤْمِنُونَ وَتَجِبُهُ

”چاند تہے رہتے ہیں اپنے رب کو تنگ و شام دور رہا ہوئے میں اسی کے چہرے کو“

اور دوسری بات وہی جس کا حکم

لَقَدْ فَخَّرْنَا مِنْ رَبِّكُمْ قَبْلَ مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ مَنْ وَثَّقَ فَلْيُتَخَفَرْ

”بھول اسی چالی کو جو حیرے رب سے تم تک پہنچی ہے پھر جس کا مل چاہے مانے جس کا مل چاہے نہ مانے“

کے الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے۔

## دجالی فتنہ کے پیش نظر ہندوستان قدیم میں دینی مدرسوں کا

### قیم عین بصیرت پوٹنی تھا

بظاہر دیکھنے میں پہلی زندگی کے یہ مشاغل آسان ہی کیوں نہ نظر آتے ہوں لیکن فتنے کے جن دنوں میں ان مشاغل کا مقابلہ اس لوگوں کو کرنا پڑا تھا ہے جو ایمان اور عمل صالح کی زندگی کے ساتھ جیتا بھی چاہتے ہیں اور اسی پر سنا بھی چاہتے ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ بتا رہا ہے کہ حالات نے اس آسان زندگی کو بھی حد سے زیادہ دشوار بنا دیا ہے اور کچھ نہیں اسی فتنے کی ان ہی تحریکات نمایاں خصوصیتوں کو سوچتے ہیں کی طرف مگردہ بالا سطروں میں اشارہ کیا گیا ہے۔ دور کیوں جائے بطور مثال آپ کے سامنے اس کا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں کہ جب یورپ و امریکہ سے موجود دجالی فتنہ کا سیلاب مشرق کی طرف منڈا اور اس کے دھوکے کشی الجھان رہا تجویزوں کی زد میں شاید سب سے پہلے ہندو ملک ہندوستان ہی آیا اور مسلمانوں کی حکومت اسی ملک میں تہو

ہاں ہو گئی۔ چاہئے واولوں نے پیچھے تو یہی چاہا کہ علم علی کا اور لڑکیا جائے نہیں تحریر ہے۔ عباد کا عالم کے لئے کھوفت ابھی نہیں۔ تر۔ یعنی مدگی سے ذکر و عبادت عقل کے سے دیں اور اس کا انتظام ملک کے مختلف گوشوں میں قائم کیا گیا۔ ایسے ملک میں قائم کیا گیا۔ یہی ہندوستان میں یورپ کے علوم جدیدہ کی تعلیم کے لئے ملک کے خوب و عرص میں سکولوں اور کالجوں کا جال مختلف پر نمودار فیوض کے تحت پیچہ بہ پیچہ تھا۔ یہ جدیدہ حالات اور کیمیا و دوا و اس کے طویل و درمیان الفاظ کے مقابلے میں عربی عربی میں نہ ہو جیستہ عقل و قوت تھی ہی تاہم اس نے عربی کی ان تعلیم کا اس کے قیام میں نہ غلبہ میں پر اپنی سٹے سے کام لیا تاہم پر نہیں کی دیا میں انکسار پیدا کی گئی اور عربی اور غریب مقامات پر۔ لکھنے چڑ۔ جو ستر آدیناں اور چھوٹے مکے شہر میں اور قصوں میں کا نظرسوں ہر سالہ اجتماعات کے ترشوں کا نظم یا گمان نہ ان کے سے اپنا خاص لکھنے پر کیا گیا۔ انجالی کس پہری سے حالات میں گمان قصبوں اور دیہاتوں کی مسجد اس کے گوشوں میں پتھر پڑھنے۔ سے اور پڑھانے والے مسٹ کے تھے تقسیم نصاب مکاتل و دیوب سے مسعود تھانہ مصری متناصوب کے مطابق علوم و فنون کی کتابیں دیا میں شریک تھیں اور نہ دیا کی موجودہ مصری رہنوں میں سے کسی زبان کو اس نصاب میں بند کی گئی۔ حالاً تو جسے اہلک و سن بکسب و بکسب (یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جن علوم کی وہی کی گئی تھی وہیں کے ساتھ ہر قدیم کے لافس قدیمہ فرسودہ فنون کی کتابیں اور وہ بھی تیار کی ہے۔ کے ساتھ عربی عربی عربی میں پڑھائی جا رہی تھیں۔ انفرض ظاہر ہو جائے اس کا اعتراف کرنا چاہئے کہ ان مدارس میں شکاف ہی شکاف و فرق ان فرق رکھنے والی آنکھوں کو نظر آ رہے تھے۔ اسی کا نتیجہ یہ تھا کہ اور شاید پ تک ہے کہ یورپ اور ملک جیسے فرنی، قلم، لک، و قلم تک علی نہیں بلکہ واحد پر ہے کہ خود ہر دو سال کے مسلمانوں کا ایک ہر طبقہ سے یا کم رکھوں کی قدر و قیمت سے نا آشنا رہا۔ ●

● اس بڑے پتھر میں کسی بھول نہیں تھا۔ جا۔ کے بہتوں چاہا اس میں ہر حال میں رہا۔ دینی جو نہیں صاحب بھی نہ ہو۔ چھ تھے تھیں۔ نے غلاموں سے علی تعلق تھا اس کے کاغذ کا کھانچے نام کے ساتھ لا تا تھا۔ اس سے وہاں نہ رہا۔ اسے تھے ہر دو سال کی بونڈری کی تعلیم سے نا آشنا و سے کے بعد وہاں کے لکھنے میں رہنے لگے۔ کسی صاحب۔ انہوں میں پڑھی۔ بنیاد میں صغر پر



میں دوسروں کے متعلق کیا کیوں اپنے دینی مدارس کی وہ شکستہ حالتیں دور پر مٹتے پڑ جانے والوں کی شکستہ بالیوں میں کی کس پر سیوں، قاتلہ رویوں کو دیکھ دیکھ کر خود میر جی بھی ہمیشہ کڑھتا رہا۔ جو محبوب و نقائص میں ہیں ان کو میں سبب بھی محبوب و نقائص ہی سمجھتا ہوں لیکن جیسے کئے دمار کے ساتھ ان کو تابیوں مانجھے اعتراف ہے اسی کے ساتھ اس قاتلہ اور مٹا ہونے کا بھی کیسے انکار کروں کہ ہمارے ان مدارس کے جن وظائف و رکنازیوں کو دیکھ دیکھ کر بھی خواہوں کیا طرف سے نوحہ خوانیوں اور ماتم سرانجوں کا سلسلہ اس قسم کے الفاظ و تعبیروں میں جاری تھا کہا جاتا تھا کہ یہاں سے پڑھ پڑھ کر نشتے والے ۔

نہ سرکار میں کام پانے کے قابل      نہ دربار میں سب پانے کے قابل  
نہ بازار میں بوجھ ٹھانے کے قابل      نہ جنگل میں ریوز چرانے کے قابل  
اور اسی لئے بعض فیصلہ کرنے والوں نے فیملہ تک کر دیا تھا کہ

ان سے تو اب ملانی طاقت ہو چکی      جس لوٹ وہ بہا کہ پس مات ہو چکی  
جہاں تک میرا لہجہ بنے جائے معاندانہ تقریروں رقیبہ نہ طرا اور طعنوں کے اس قسم کی  
تحمیدوں کی نوعیت بھی گروہی قرار دی جائے جو مذہبی علیہ السلام کے اس امتزاج کی تھی۔ جب  
کشتی کے ٹکاف اور خرقہ کو کچھ کر نہیں نے خطر علیہ السلام کو مخاطب کر کے فرمایا تھا:

أَخْرَجْنَاهَا بِغَيْرِ قَوْلٍ لِّهِيَ تَقْدَرُ خَيْبًا أَمْرًا

”کیا تم نے کشتی میں ٹکاف اس لئے پیدا کر دیا کہ کشتی والوں کو بزدل و ماتم نے بڑا“

مناسب کام کیا۔“

(گزشتہ جیسٹ) الزام سے یہ اتنا زلی ذکر نہ کر رہا بھی رہا تھی جیسے کہ میں حاصل کی تھی کہنا یہ ہے کہ اس  
اوقات سلسلہ ذکر میں دیکھ کر کے مدرسہ کا ۸۴ ص ۲ تا ۳ کا ضمیمہ صاحب التجاری سموسیت کے ساتھ چوہا  
کرنے کہ ۱۹۷۲ء میں مدرسہ بھگت بنی شہید اس جگہ ہے جہاں تک کے چھڑ ہیں؟ کہتے کہ ہاں ہاں لیکن  
میں ایک بار اس جگہ میں گیا بھی تھا۔ میں نے کئی دھماں کو مطلع بھی کیا لیکن سچانہ کی حمت جانی کی وجہ سے تک  
کے پتہ کا حوالہ ان کے دماغ سے نہ نکلا۔ حالانکہ وہ علامہ صرف مسلمان دوست ہی نہیں مسلمان دوست  
آدی بھی تھے۔ غرض اللہ

نیکس چائے پائے جاتے ہیں کہ نہ وہ والا عجب وقت تھا جس سے پاب کر کے ان مدرسوں کو بھی عصر جماعت اور فرائض کے مطابق کرنا دیا جاتا اور جس صلاحیتوں کے فقدان کا مشیروں کے تعلق پڑھا جا رہا تھا اگر ان صلاحیتوں کے پیدا کرنے کا سامان بھی کر دیا جاتا تو وہی نیکس کے پچھلے بار یک و چاروں میں بھی کچھ نجات کی کچھ کشتیاں، لوگوں کو جو سیر قیامی ہیں جو ایمان و عمل صالح کی راہ کے ساتھ قبرے کن روئ تک پہنچنے میں اب تک کامیاب ہوئے ہیں یا ہم نجات کی کشتیوں کو پائے تھے؟ وہاں ہی کچھ ہیں دینی مدارس کا تھیل ہے کہ اسلامی ممبرانوں کے چند اچھے افراد کی دینی تربیت و پرداخت کا موقع مل گیا جو سرخساری اور سرحدی کے صحرائی سالانوں سے اُتریں ہوئے تو ہمارے پرانے قصبات کی اجڑی بولی مسجدوں، سرائی خانہ ہوں کے، سنے کہ قدون سے اٹھایا آفس اور پارکس میں وہ نظر آتے یہ کم از کم ہندوستان کی اسمبلیوں، کونسلوں، دلی کورٹوں کی فریب و زنجیر میں کر وہ ملمع مہم ہے۔

بلکہ تجربہ یہ بھی تھا کہ وہاں کے جن مدارس میں وقت کے تقاضوں کی رعایت کی گئی حکومت کی نگاہوں میں وہ چھوٹے چھوٹے پھر ان کے فٹری کر دینے کا ارادہ کیا گیا یا ان کو بھی اپنے اغراض و مقاصد کی تکمیل کا وسیع ماؤں کیا۔ چل تو رہا ہے ہیں اب بھی دینی مدارس ہی کے نام سے لیکن چائے پائے جاتے ہیں کہ ان مدارس سے فخریہ ہونے والے کام کس کے آ رہے ہیں۔ چائے پائے کے دلچاہ اور مشاہدات ہیں جو دیکھنے والی آنکھیں کچھ دیکھ رہی ہیں ہر اس وقت کچھ میں آتا ہے کہ کبھی کبھی دینی مدارس کے ممبرانیت ہائیں سے غرق و شگاف کے ان محبوب و خالص کون میں کن مصلحتوں کے تحت باقی رکھا۔ صرف یہی نہیں بلکہ کچھ تو یہ ہے کہ مسلمان ماڈرن کے بچوں کو ان کی گودوں سے چھین کر عصری جماعتات اور یونیورسٹیوں میں داخل کر کے حبیب و سرشتی، ایلا و امداد کے کافرانہ جراثیم ان کے دلی و باغ میں ایک طرف پرورش کرنے والے پرورش کر رہے ہیں ● تھے تو دوسری طرف ان کے مقابلے میں ہمارے ہی کبھی مدارس تھے جنہوں نے مسلمانوں کی تہذیب و تمدن کے ایک طبقے کو خواہ ان کی تعداد کتنی بھی

● ڈاکٹر قیامی مرحوموں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے چلا رہے تھے مسلمانوں کو جو یہ کہ

اللہ روز میری دعا ہے کہ تم میری دعاؤں سے

ام ہو اعتقاد داخلی گندہوں سے پاک نہ کھنکی کا سیلاب کوشش کی۔ میں ملی سہادت و ذکر کو  
پاکیزگی کا مدی جس ہوں نہیں، یہاں بہرہ کہہ سکتا ہوں کہ پہلی سلسلہ تعلیم کا ہوں میں تعلیم  
پائے والوں میں اپنے اثر کو نہ پیدا ہوتے رہے ہیں جو قرآنی الفاظ جیسے کہ (ستر  
ہو اس سے) قدموں اور احوالی پاکیزگی میں کے مصداق بن ملتے ہیں یعنی مقادس و عالی  
پاکیزگی بھی چاہئے اس کے دلائل ہوں یہ نہ ہوں یہاں قدر کا ذہانی یا بیرونیوں کے  
تعلیمات کی کثرت کے مقابلہ میں سبب اضافی پاکیزگی کے وجود سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

اور گو معاشی نقطہ نظر سے جدید تعلیم کا ہوں سے پانچ دہائیوں کی حالت جہان بہتر ہی ہوں۔  
نظر آتی ہو لیکن دین کے متعلق ان کی کافی تعداد نے اپنے طرز عمل سے خود یہ ثابت کر کے اٹھایا  
کہ اسلام کے لئے نہ کا عدم ہوں کے وجود سے بہتر تھا جس قسم کے شوک و شبہات کی چنگاواں  
عام مسلمانوں میں ان کی طرف سے لڑائی لیکن اساسی حقائق و اہل کی حقیر اذیت کے سلسلہ  
میں جن کا نتیجہ اور کارکردہوں کے دوسرے ملک ہوئے خود ان کی نے ان کو اس فیصلہ کا مستحق بنا  
دیا کہ اسلام کے ان کہوت فرزندوں کی نہیں ان کی ہستی سے لہذا بہتر تھی بلکہ خود اہل بچے کے  
مصلحتی حضرت فخر عابد یا اسلام کے اپنے عمل کی طرف توجہ دہی کرتے ہوئے الطوب و رحمت کے  
الفاظ جو ان کے لئے مطلب جن کا بیان کر آئے ہوں کہ رجبی رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک اور  
و کرم و محبت و الفت کے برتاؤ میں اس رشتے کے رشتہ داروں سے جو بے دروازہ ہونے کے وہ قرعہ بر  
ہو گا میرا وہیں تو اس الفاظ سے کچھ اور بھی متعلق ہوگا ہے۔ والدہ اعلیٰ جالوس اب نہ کسی زندگی  
کی تعلیم کا ہوں کی مظاہرہ عبادت سے تعلیم پائے والوں کو یہ جو نظر آتا ہے کہ سبب عدم کو اپنی  
بے شہد ہوں محرومی سے متعلق رہنے کی عملی طرف متوجہ ہے ان الفاظ سے اشارہ کیا گیا ہے۔  
تعلیم جدید کا ایک عمومی اثر:

میں یہ کہا چاہتا ہوں کہ تعلیم جدید کا ایک عمومی اثر اور عام نتیجہ جو یہ نظر آتا ہے کہ ماں باپ کی  
بہادری آپ کو بے باز پائے کے ساتھ ہی ان سے بھی اور جن جس سے رشتہ والدین کے  
توسط سے کام ہوا وہی سبب کو ملحوظ رکھ کر مارتا ہو جائے گا۔ اگر الگ ہو جاتے ہیں اور ان کے

انھیں انھیں پر غمو، عورت نسلی بریاں ہوا، پھر اس سے بظاہر خود کھتے میں بڑے سے وہ جگہ جو مجھے نہیں ہے۔ "ناق سوا علی" کے حسب کسی مرد سوار ملی کے ہاتھوں میں ان کا معائنہ مکمل کیا جائے تو آپ کو دیکھائے گا کہ اس کے بعد ہر وقت ان کے لئے تنگی بناتی جلی جائے گی۔ سوئی ہوئی عورتوں کے یہ عمارتیں ہیں، وغیرہ جیسے ● بھی فقیر کئے کی سعادت اختیار کر جاتی ہے۔ آخر چھٹیا کے معنی کی قیمت بھی جہاں ہر روز سے متاثر ہوتی ہے وہاں اس کے واحد سوہنے کو اور امکان ہی کسی چیز کا ہے اس رات پر جو بھی ہے یہ ایک ایسی راہ پر چل پڑے ہیں اس کا اور ہے نہ پھر یہ ایک سوئے اس کے تھوڑی تھوڑی مدتی رکھنے والے ایک دن میں آپ کے چند بھان جب ایک دوسرے کے ساتھ مل کر رہنے کی سرگرتے ہیں بھی "مغرب دھما" کی قرآنی روشنی میں معاشی زندگی کو مسئلہ کر کے کا موقع خوش قسمتی سے جن کو مل جاتا ہے تو آپ ہی آپ کو بتائے گا تھوڑی آمدنی بھی کیسے عجیب و غریب طریقے سے بڑی سے بڑی آمدنی سے حاصل ہونے والی سرگرتوں کو ان کے اندر ہر لمحہ کرتی ہے؟ علاج و معیت کی یہ عمارتیں زندگی کیسے آڑے ہاتھوں اور تنہا گلیوں میں شکر کش کی کے بیڑوں کے ساتھ ساتھ آتی ہے؟

بہر حال مجھے تو جیسا کہ میں نے پہلے ہی کیا ہے "مغرب دھما" کے عالم میں ان معاشی نقصانات کی صفائی کی ایک نئی مہم تیر پو شید و نظر آتی ہے جس کا کیا ہوئے؟ کہلی مہم کے طرز بھی بدلتا ہے۔ وہ معاشی مہم جو اس سے متاثر ہوتے ہیں ہمارے ہیں اور مہم کے تقاضوں سے رہو وہ اس پر بھی اور تو روشنی کی حرکت سخت سے ملتی ہے۔ ہوتی ہوئی جا رہی ہے۔ یقیناً ایسی صورت میں اپنی معاشی مہم کو سب سے دو خود اس کا فقیر اسے جائیگا۔

ی طرح حضرت نصر علیہ السلام نے جرد و زرد کے خیال سے پال رہے تھے وہاں کا جو بھی عورت اس آمدنی میں پیش کیا تھا جس کے، خود اس نے ان کی تعمیر تو ہیں آخری حدود تک پہنچا دیا تھا۔ آپ جہاں تو ان میں بھی مہم میں جہاں جتنے کے امتیاز و تسلط کے بعد اس ملک میں

کاٹ کر جوئے لٹاؤں میں سے نمو لے لیا اور اس سے پہلوئے فاکس سے ٹکڑے لٹا کر میں منہ لگا دئے ہیں

کسی عجیب بات ہے کہ مسلمانوں میں نے امداد کے سوا کوئی دوسرا کام نہیں کیا ہے۔ اس وقت اس ملک میں منہ لگا کر دینے والے صرف مسلمان ہیں۔ یہ وہی ترکہ ہے تریں طرقات سے دوچار ہو گیا تھا۔ آج کے والی سلیب بھرچہ بھرچا ہے۔ یو یو ٹی وی میں بھیجئے وہاں کی شکل میں غصتی چل جا رہی تھی۔ ”مسلمانوں کو دیکھو وہ مسلمانوں اور قرب“ کا روٹا کھا رہا ہے۔ قلاب ہو کر اٹھ گیا ہے۔ یہ بات کہ کچھ لوگ اب بھی حالت سے فکرمند کام کیا کریں تو کتابوں والی مسلمان بھی کیڑوں کے پالوں میں دفن ہو جائے گا۔

لیکن چند غلط فہمیوں کا تعلق ہے کہ حکومت پاکستان کو یہ تو نہ کہئے کہ جسے حق و سوا ہے جو کتنا بھی حکومت کے آئین، دستور کی حیثیت سے استعمال ہو اور انھیں اس کی اس حیثیت کو اپنی نہیں، لیکن مسلمانوں کے صانع مدد کے اس دوروں ترکہ کی حیثیت۔ ایک سس سے دوسری فٹوں تک اس کو مسلسل منتقل کرنے کا ایسا بندوبست بہ حال نہیں ہے کہ وہاں کہ جب بھی مسلمانوں کی آئندہ فٹوں میں سے کسی فعل کے آگے چلے پرچو لڑے اور ہاتھ کا سونچ بھی مل گیا اور بیانیہ دوش، بیانیہ چوراں میں بھی نہیں دے لیں، دے تو اس وقت ہاتھ کی ترداد و حالت میں اپنے اس دوروں ترکہ کی ایک ایک چیز ان شہداء کے فٹوں میں اکٹری جائے گی جس طرح چوچیں گئے ان سے حال وقت مستفید ہو سکتے ہیں اور وہ خدا و مسلمانوں کی طرف سے حق کی عزت و تادیب کی دھمکیاں ڈالیں گی۔ ان کا نام مسجد کے کھانے کی کھانے کی روٹیاں توڑے دھکے قتل اور دیکھ لیں کہ ان کے مسلمانوں کو لالچ و فساد جو سہو و فساد بھی نہیں بتایا کر کوئی حد تک ایسی بات کہتی ہے جسے حق ہے۔ والوں سے اس کو بھی احیاء نہ کیا ہو

لیکن، اس پر اعتراض ہے کہ ان کے ہاتھ و پاؤں اور یہ وہ مشاہدہ ہے کہ اس خدو سے کہ ان کی قیاس دوسری جگہ جھگڑیں اور ان کی شکل بھر لیں۔ یہی تقریبی خدمت کو خود اس خدمت کو نہ کہ یہ وہاں ہر بندے اور دوسرے علیہ السلام کے سچے دوست و جان، راز و خفا سمجھتے



بجائے نام کی اس روح صاف تھی۔

اَبْنَةُ رَحْمَةٍ مِّنْ جَنَّتِنَا وَ غَلَّتْهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا۔

”دوسرے رکھنا اپنے پاس سے ہم سے اسے رحمت اور سکھایا تھا۔ ہم نے اپنے حضور سے اس کو علم۔“

سے۔ جس شخصیت کو دو شاہ کر یا گیا ہے ان کا نام کیا تھا؟ واقعہ کی تحقیق کے لحاظ سے علم تاریخ کا تو یہ مسئلہ ہو سکتا ہے لیکن قرآن جس کام کے لئے نازل ہو ہے شاید اس مقصد کے لئے بنی نصیحتات میں جیسے کی ضرورت نہیں ضرورت ہوتی تو یہی قرآن ہی میں ان کو واضح کر دیا جاتا تاہم صحیح بخاری کی مشہور روایت جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عہدِ سیدہ ہدایت میں یہ سوال اٹھایا گیا تھا کہ یہ موسیٰ کون تھے؟ حضرت اہل بن کعب کے حوالے سے ابن عباس نے بیان کیا کہ بنی اسرائیل والے موسیٰ بن عمران تھے۔ بہر حال قرآنی الفاظ کے دو سے سوچنے کی بات اگر ہو سکتی ہے تو یہ دونوں فقرے ہو سکتے ہیں جن کے ذریعہ سے بتایا گیا ہے کہ جس شخص کی منکات سے علیہ السلام نے جو نام لیا ہے اس کا معنی ہے ”دوسری بات تھی۔“ اَبْنَةُ رَحْمَةٍ مِّنْ لَدُنَّا عِلْمًا۔ کا مطلب تو ظاہر ہے کہ کسی عقل و ذہن کے سوا ہر دوسرے علم و آگہی کی روشنی حق تعالیٰ کی طرف سے ان کے چلنے میں چمکی رہتی تھی اور اسی روشنی میں بعض عقلی حقائق جن کا علم صرف عقل و ادراک کے ذریعہ نہیں ہو سکتا تھا ان سے واقف ہو جاتے تھے۔ یقیناً ان کے عمل و درس کے عملی مشورے میں بھی اس علم لدنی کی شہادتیں مل رہی ہیں لیکن دریافتِ مطلب پہنا خیر و عیسٰی و رحمۃ اللہ علیہ سے کیا ہے۔ ہم نے اسے اپنے پاس سے اس کو رحمت عطا کی تھی۔ یہ تو اس کا ترجمہ ہو لیکن مطلب کیا ہے۔ صحاح کی مشہور حدیث

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی عَلِمَ رَحْمَةً لِّعَنَّا رَحْمَةً بِرَاحِمِ الْعَلَقِ بِسْمِہ (مسلم)

”اللہ تعالیٰ کی رحمت کو جو حلق پر مشتمل سمجھا جائے تو ان میں سے صرف ایک رحمت

کا ہے (جو خلق کو دے گا)۔ اسی کی وجہ سے ایک مخلوق دوسری مخلوق پر رحم کرتی ہے۔“

یہ یا اسی کے قریب قریب دوسرے الفاظ میں جس واقعہ کا ظہار و افکار میں کیا گیا ہے اس







۱۰۔ سسرہ کی طرف بلی گئی۔ موی علیہ السلامؑ کے ذہن بچے تھے اور بچہ لوانے۔  
 ۱۱۔ یعنی اے اللہ! انھیں قرآنِ حق پر چاہو۔ وقت بلی تو۔ تھی اور یہ جس  
 کہ میں نے عرض کیا ہے یہ امام و ضرر نہ ہوگا کچھ حدیث کا خلا۔ ورنہ کر رہے ہیں  
 نہیں یہ کہ بھی مٹا ہوگا کہ قرآن کی جگہ کی بھی نہیں عقل ہے پادرس۔

### ایک انتخاب

وہ تھوڑے کا وہ طبع جو شریعت کے حد و دو چار کر دیا جب ① میں شریعت دے کے لئے صبر  
 و حق کے قصہ۔ یہ نفع خلاصہ بتاتا ہے میرے ایک قرآن کے سینے و سرق سے اس سچہ بہادر  
 نتیجہ کوئی تعلق بھی معلوم ہوتا۔ روائت سے جو کچھ طاعت ہوتا ہے دوسرے یہ ہے کہ کوئی  
 اختلافات یعنی عالم کے بعض مہارت کا طبع حضرت حضرت علیہ السلام کو دیا جاتا تھا لیکن یہ بات کہ  
 جس شریعت کی انی صوبہ پر حق قوی نے فرماں ہے۔ شریعت میں بھی راہ بدل کا اختیار  
 نظیر کی بنیا پر ان دونوں کو جو ۲ ہے حق پر دلی نہیں اولیٰ اس سے اس وقت سے سسرہ  
 بہت ہی علاحدہ جہاز ہے۔

### (۲) قصہ ذوالقرنین

اب میں پھر اصل قرآنی یہی کہی گئی ہے۔ محمد ہوتا ہوں مٹا ہے کہ تاہم ہوں کہ قتل کے  
 عبور دور میں کسی رنگی کے متعلق یہ جوئے والے مشکلات کے حل کو تھے حضرت مہدی اور  
 حضرت داؤد قصہ میں سمجھتے ہیں کہ ان کے لئے ایک قدرتی سول اس کے بعد یہ سارے  
 آج کا ہے کہ خدا میں سچے کی طرف سے کہی۔ یہ سچ ہے جو کہیں بہر حال ہی کا رتابہ نام  
 اور قدرت کی سنت و نظام کا وہ اعتراف وقت اس کے لئے آئی ہے۔

لیکن صورت میں یہ کل سارے کمال حوالہ دیتے ہیں کہ قتل کے اختتام کے بعد جس لوگوں  
 نے باہر دیا ہے ہم دیکھ کی ایک اسے ہی ان کو جس وقت کیا کرنا چاہئے۔

اب آپ سے یہ کہ لیجئے اس میں وہ دیا جسے اس کے ساتھ، آخر میں کے لئے

اور غور کیجئے کہ مسکرات و مہمراں پر جو اس قصے کے مدد پر بد ہوتی ہیں۔

حاجہ سے لڑو اور نہیں کے علقہ بریا کرنا قصہ و خبر کی تحسین سے ہے جو جسم سے ہے۔

ماہان سے قدرت ہے ان دیکھ رہا تھا اسے ہر کل شہنی سدا کا تہی مطلب ہے

”کے یہ خبر دہی ہے۔“ اور ترین سے قدر شہنی مٹا کی ہوئی اس تو قر سے کام دیتے ہو۔

دیا کے نقیب جہالت کا مرقعہ بیا یہ عرقی متوں کی طرف ہو ہے۔ اس میں ”سوسو“ کا یہ

ہر جہد کی امت کی طرف ہے۔ اسے ”خوبی“ کا یہ ”خوبی“ کا یہ ”خوبی“ کا یہ ”خوبی“ کا یہ

”سہا“ میں نے کسی ہنگام میں آفتاب پر مارا ہے۔ اور یہ ایک عام ہی دہے جو سمندر سے ہوا

میں پائی ہے۔ اس سے پیش ہوا ہے کہ آپ کسی بھی ڈاکٹر یا دیکھ کر کیسے دے گئے ہیں

کتبہ ہیں کہ وہ وہ ہے۔ ”دوسرے“ میں شہنی سے کی طرف ہوا اور ”سہا“ کا یہ ہے

مقدور کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

یہ ہے کہ ”سہا“ ہے۔ ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

میں سے ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور

اس ”سہا“ میں ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

ہو ہے۔ ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور

## ذرا ستر میں کی قومی خدمات

والفہی نے ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف ہوا اور ”سہا“ کی طرف

لیکن ظالم ہے کہ کوئی دماغ کے ساتھ بھی اور جسم کے ساتھ روں بھی رکھتا ہے اور بلا شہد انسانیت کے ہیں ہم عنصر کی صحت و آرائش کی طرف بھی حکومتوں کو توجہ کرنا چاہئے لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں انتہائی ترقی یافتہ حکومتوں میں بھی یہ حال اب تک نہیں اٹھایا گیا ہے بلکہ مہربان و خیر و کئے نام سے کچھ چیزوں کی طرف سبب مسمماں اشارہ کر کے پھینکا دیا گیا ہے کہ اس قسم کی باتیں انسان یا شخص زندگی سے تعلق رکھتی ہیں حکومتوں کو ان میں دخل نہ دینا چاہئے۔

لیکن اگر یہ صحیح ہے کہ دماغ کے ساتھ دل یا قلب بھی وجود نہ رکھتا ہے تو ایسا "قیمتی جوہر" ہے جو انسانی حلقہ و گرد و گمانہ دونوں سرچشمہ ہے اور سب تک پہنچاؤ تک دو سو سو چھتے عام امراض کے مقابلہ میں یقین و اذعان و راستگاری کی ننگی جوار میں پیدا نہیں ہوتی نہ خدائی ظالم ہی درست ہو سکتا ہے اور نہ کرداری۔ کیا احکام کی توقع ہو سکتی ہے

یہ حال ہم دیکھتے ہیں کہ سڑک کے پلے مرحلہ میں ذوالقرنین ان لوگوں میں پہنچے ہیں ان کے متعلق سب سے پہلے ہی مرض کی طرف جس سے دنیا کی موجودہ ترقی یافتہ حکومتیں بھی محروم ہیں ان الفاظ میں ان کو توجہ دلائی گئی ہے پوچھا گیا تھا کہ۔

”ذو قرنین! تم ان لوگوں کو سزا دینا چاہتے ہو یا ان کی کاربندان کے ساتھ کرہ مے۔“

قُلْ هَذَا كَلِمَتِي إِنْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَبَعَثْنَا أَنْ تُصْبِحَ فِيهِمْ حُسْنًا۔

کا جو خطاب ہے پھر یہ جو سب اس کو کہا گیا کہ

”ان تک (اپنے حدود) سے جو تجاوز کر گئے ان کو (بیباں تو) میں سزا دوں گا پھر وہ اپنے مالک کے پاس جب کہیں جائیں گے تو اعلیٰ تصور مذہب سے وہ چارہوں کے نیکی نہیں دایمان والوں اور نیک کردار لوگوں کے لئے بہترین معاوضہ ہے اور میری طرف سے آسانیاں ان کے لئے پیش ہو رہی ہیں۔“

یہی حاصل ہے ان قرآن فی الفاظ کا جو، انقرنین کی طرف منسوب کئے گئے ہیں یہی  
قَالَ مَا مِنْ كَلِمَةٍ قَسَرْتُ عَنْهَا نَفْسٌ إِلَّا رُبَّمَا تَنْتَفِعُ بِهَا نَفْسٌ أَوْ يَكُونُ

مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ مِنْ عَمَلِهِ وَنَسُوا  
نَسُوا

اسی طرح ستر کے اس تیسرے حصہ کے متعلق یہ اطلاع دی گئی ہے کہ دونوں پہاڑوں نے  
دو میاں والی سرزمین کے باشندوں کی اپنی اپنی اصطلاح کے اس درجہ تک بچنی ہوئی تھی کہ  
چاروںوں میں سے ہر ایک جانتا ہے کہ وہ کون سا حصہ ہے جس سے چلے جاتے تھے اور ان کے ساتھ  
الہام و تفسیر اور حکمت کو قبول کرنے کی گواہی ان میں صلاحت نہیں ہوتی اور اس سے جو کہہ کیا  
جائے تو اسے نہیں سمجھتے تقریباً اپنی اپنی حالت میں دونوں پہاڑوں کے بچے رہنے دے  
باشندوں کا معلوم ہوتا ہے قرآن میں اس اقوال کی اس خصوصیت کا اظہار

لَا يَكْفُرُونَ بِلِلّٰهِمْ فَلَا

نہ قریب تھے اس کے کہ ہات بھینس۔

کے الفاظ سے جو کہہ کیا ہے یہ خصوصیت ظاہر ہے کہ اسی وقت تک خصوصیت باقی رہ چکی  
ہے جب ان الفاظ کا وہی مطلب سمجھ جائے جو فقیر کے، اس میں آیا ہے اور نہ کھل رہا ان کی  
ناواقفیت کا نتیجہ اس کو اگر فرمایا جائے تو ظاہر ہے کہ اس میں اس قوم کی کیا خصوصیت سے نمونے  
والے کی زبان سے جو بھی ناواقف ہوتا ہے ان کی گفتگو میں سمجھتا خواہ تہذیب و تمدن کے بلکہ  
ازین مقام میں پائیں نہ ہو۔

بہر حال نہ کہ وہ الفاظ میں ان کے وہی اوصاف و معنی بجا کر کے آگے جڑ جائیں اسی قوم  
کے متعلق یہی کی گئی ہیں ان سے ہماری سمجھ میں تو یہی "آگے دیکھو اطمینان" ہے

کہ وہ ان میں سے حکومت ہے ان کی وہی قربیت و پرافت کی طرف توجہ کی اور اسی کا نتیجہ  
یہ ہوا کہ یا تو وہ جو جمعیہ ان غریبوں کے علاقہ میں آ کر تشریف لے گئے جو پانی  
رہتی تھی اس کے مقابلہ میں اپنی معصیت کا احساس بھی ان میں نہ ہوا اور ان کے مقابلہ میں  
سمات پانے کی خواہش بھی ان میں پیدا ہوئی۔ جس کے لئے وہ ان میں سے حکومت ہے۔ اور  
کے وہ طالب وہ۔ مگر حیرت ہوتی ہے کہ جو جمعیہ انوں سے اپنی اپنی پستی کے لحاظ سے یہ مشکل  
سمات تھے ان ہی کے آگے وہ ان میں کی طرف سے ایسی فرمائشیں پیش ہو رہی ہیں جس کی قبول



سے متعلق یہ مراد آیا کہ خائے سونے کو جو ایک لفظ (پچھلے ہوئے حالت) سے نکالے  
 ہے اس وجہ سے اسے بھی سنی کی دینا دیا جیسے وہ ایک آگ کی آگ سے سنی ہے اور  
 اس سے ایک نئے ہوئے ہے تب تو سمجھا۔ ہرے رنگ کی اب بھی ان کی تصویر کی حالت معلوم  
 ہوتی ہے لیکن اس وقت تو اس کی تصویر میں بھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی جگہ پر  
 سر جھکے ہوئے ہیں اسے کام کرنے کو کہے ہیں اسے جانی یا اس سے پہچانے ہوئے  
 نوری موع علیہ صلوٰۃ (اس کا لفظ اچھے ہوئے ہے) اور اس کے بعد اس کے بعد اس کے  
 لفظ کا قصد بلا یہی ہے کہ اس پر تکرار عمل میں بھی وہ مقررین نے اس لوگوں کی عمل چاک  
 دہشوں سے استناد کیا تھا۔

### قصہ کے نتائج یعنی فرائض حکومت۔

ہر حال میں قرآنی مذکورہ بالا وجود کی بنیاد پر اس نتیجے تک پہنچا ہوں گے کہ پہلے مرحلے  
 میں جیسے وہ مقررین نے اس لوگوں کے قلب اور رہن کی قطعی تصدیق کو اپنی حکومت کا فرض قرار دیا  
 لہذا اس کا حق تعالیٰ نے اس کو تمام نادر اہل طریقتوں سے تیسرے مرحلے میں اپنی رعایا کو کوئی  
 دہائی پستیوں سے اس کے کوئی حکومت کا فریضہ قرار دے کر ان میں سے کسی غیر معمولی کسی عمل  
 صاحبین پیدا کر دیں کہ ان بھی ہم جیسے اس کو سمجھتے ہیں تو حیرت دہنی سے اس کے بعد  
 مرحلہ میں وہ مقررین کی۔ اس کے حسب اس مقدم ہوں

جہاں ہوں گے آفتاب کو دیکھنا کہ

فَطْمَعُ عَلَى قَوْمٍ لَّمْ يَحْفَظُوا لَهْجَتِي ذُرِّيَّتِي

”ظنون ہوں۔ ایک ایسے قوم پر جس نے ہمارا لہجہ نہ سنا، یاں ہم نے اولیٰ اس  
 سے کچھ نہ سنا۔“

تو، جسے صرف یہ بات یہ ہے کہ

وَقَدْ أَحْضَا مِنْهُ لَهْجَتِي

”یہاں ہے اور جو کچھ بھی دیکھ رہی ہے اس کے پیش یا ہمارا لہجہ اس کے Eb سے

اس پر حلاوت تھی۔"

اس مرحلہ کا تذکرہ قطع کر دیا گیا ہے۔

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ پہلے در تیسرے مرحلے میں جن لوگوں سے دو قرنیں ملے تھے وہ دو اقرین کی آمد کے محتاج تھے قلب و روح کی صلاح کی ضرورت تھی کوئی اس کی بھی ضرورت پوری کی تھی اور دماغی وحشی ہستی کے جو شکار تھے ان کی اس کرداروں کا علاج بھی کیا گیا لیکن درمیانی مرحلے کے لئے واسطے عاقلان اس قسم کے ناخوش سے یہ کہ تھے اس لئے ان کے متعلق دو اقرین کے خدمات کا تذکرہ قرآن میں نہیں کیا گیا۔

اور ان کی خصوصیت کا اظہار جس الفاظ میں کیا گیا ہے یعنی یہ کہ آفتاب جس وقت طلوع ہوتا تھا اس وقت ان کے اور آفتاب کے درمیان کسی قسم کا دست نہ تھا۔ ان الفاظ سے میری سمجھ میں کہہ لیا کہ یہ کہ یہ حالت صرف طلوع آفتاب کے وقت تک محدود تھی اور نہ یہ مثال کہ وہ مکانوں ہی میں رہتے تھے اور نہ کسی قسم کا لباس پہنتے تھے بلکہ ان کی ساری زندگی کھلے میدانوں میں لکھے دن گزارتی تھی۔ اسی لئے ان کے اور آفتاب کے درمیان کسی قسم کا کوئی پردہ نہ تھا کہ وہ عجیب سی بات معلوم ہوتی ہے وحشی سے وحشی تو میں بھی کم از کم بھوپ بادشہ سرداری گرمی وغیرہ سے بچنے کے لئے مصنوعی مکانوں میں نہ سہی لیکن غاروں اور قدرتی گڑھوں میں پناہ دیتی ہیں۔ اسی طرح سوٹ اور لون کے بے ہوئے کپڑے نہ سہی مگر چڑاں یا چوہاں ہی سے بدن کو احاطی تھا۔

بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس حال کو صرف اس خاص وقت کے ساتھ اگر محدود سمجھا جائے جس وقت آفتاب طلوع ہوتا ہے اور یہ قرار دیا جائے کہ ان کے مکان کی تعمیر اس طریقہ پر نہ کی تھی کہ طلوع کے وقت کی شعاعوں سے مستفید ہونے کا موقع اس کو بھی اور ان کے گھروں کو بھی روزانہ میسر نہ تھا تو قطع نظر اس کے اس قسم کی تعمیری حکیم جید و عقل بھی نہیں ہے ہم اس سے اگر اس نتیجہ تک پہنچیں کہ قدرتی قوانین سے مستفاد کے سلسلہ میں اس قوم کا شعور کالی دور سے اور بعد از چکا تھا وہ جسمانی صحت کے گر سے بھی واقف تھے اور جسمانی صحت کا اثر دماغی اور قلبی صحت پر کیا اور کس حد تک پڑتا ہے اس کا بھی عملی تجربہ ان لوگوں کو تھا اور شاید اسی وجہ سے







تقریر کی صورت میں پیش کرے میں تحریر ان کی حروف کے انکس و عکس  
مقلعہ گئی یہ وہی غصہ

'میر سے روچا' (جس چیز میں ہر اچھے قافیہ سے لکھتے ہیں یہ سے لے کر

جس سے وہی یہ ہیں کہ ترجمہ (سب) کہتا وہ نہیں نے اس میں پڑا نا بھی مقلعہ  
پا بلکہ وہ دنگری نے لئے اس کی صورت تو چھ کر ملتی تھی اس کو پڑھ کر اس کی  
کے آگے پیش کرتے ہوئے اس سے صرف ان کی چیز اس کا مطالعہ یا جو دو حقر نہیں کے پاس  
تخلیہ تھیں پانچ سو سال کا کام سے کالیہ ہو سکتی تھیں جن کی ضرورت تھی۔  
ان نتائج کے ساتھ میر مر حیدر (اس کی فتیلاں محض) (میں کدانت) اور جو حیدر  
میں حیدر سے بھی ان سے لئے گئے وہ کو بھی پیش نظر لیتے ہوئے اس کی ابتدا میں۔  
انکس میں کئی فلسفہ و سب۔

اسے، لکھے تھے میر سے وہ نظریہ کو (حکومت کے متعلق) ہر پہلو کے لحاظ سے  
اور

لے لگا کا ہے، اظہار کی تھی سے یہ یہی معلوم ہے کہ حکومت کے قیام و بقا  
و قدامت کے لئے جن میں اس کی ضرورت ہے وہی ہے یہ ساری، تیس سو اتر میں کو جو حمل نہیں بعض  
مفسرین کے تو ان کی قرآنی الفاظ کی روشنی میں یہ بات کہتے ہوئے کہ

کئی مفسرین نے یہ بھی حقیقتوں میں غلطی و غلطی کہتے ہیں (اس پر سورہ نمب)  
"میں مسئلہ یہ کہ یہاں تک کہ یہ کہ یہ مفسرین نے اس حساب (یعنی، اس میں)  
وہ انہیں کے کار میں کہ یہ گئے تھے کہ علم اس کا کیا مطلب ہے۔"

میر مجھے یہ کہتا ہے کہ اسے مسوغات و آفات کی بار میں حکمت و مانتا ہے  
انکس اب انکس اب اس کا عامل کی تھی جو مقرر میں نے قصبے کے اس اشارہ سے جیسا  
اس کی جو مسوغات و آفات ہے اس صورت کے حکام و اس میں رتقی کے لئے اس سے متواء  
میں یہی نہیں کہ اس قسم کا کوئی حرج میں سے لکھتا، جاسکتا ہے کہ قرآنی فتویٰ کی تعمیل کی یہ ایک

جملہ بدی اور اس سرسبز ملک ہے کہ مستقبل کی تاریخ میں مبدویت کے جس مہمبارک و مسعود کی برائی حکومت کی بنیادیں فریب فریب سدقہ اور تک پہنچا دی ہیں۔ اس حکومت کی تاسیس میں عبد بھی سے ایک سو تین حکمران کی مذکورہ بالا مثال حکومت نے خود کو پیش نظر نہ رکھا جائے گا۔ خصوصاً ان کے مقدس اوراق میں جب اس حکومت کی بنیادوں کو کھودا گیا، یہ عجیب ہے۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ عجیب ہے کہ وہ اپنی فتنے سے انتقام کے بعد یہ سبیل جو پیدا ہوتا ہے کہ اس کا نظام کے قائم کرنے کا ارادہ اگر کیا جائے تو وہ لڑائیوں کے اس لمحے سے اس نظام صالح کی جو ہری لہروں کو غور و فکر کرنے والے چاہیں تو درہم کر سکتے ہیں، لہذا وہ بد نظارہ و چلہ علی ہائیں معلوم ہوتی ہیں لیکن یہ سچ ہے کہ ان سے قبل دروہانی و فانی و بیہوشی کا عالم اس بعد کے خصوصاً باؤسانی اخذ کئے جاسکتے ہیں اور قدیم کی سنگ قیمت جہاں تک میری رچ رانے کے شاہد ہیں نتیجے ہو سکتے ہیں۔

بانی اس قسم کے حکومت کہ وہ انگریز حکمران کا نام تھا، یہ تھا کہ اور لقب تھا تو واقعی اس مہمنا، بادشاہ کا، مہمنا تھا اور مذکورہ اس کے جس کشور کشائیں کا تذکرہ تاریخوں میں ملتا ہے۔ انگریزوں میں سے کے قرار دے سکتے ہیں؟

یہ بقول بوریہاں امیر ہوتی۔ آئیے مہمنا کا، وہ دروہان تھا جس کا امیر تھے ہیں کہ شمس میں میر تھا اور نسبت ابو عرب۔ ① قحی و عظمت و انجیل علیہ السلام کی خوب والا، مشہور بادشاہ ہے جو روایت میں ان کو ایک پینڈے کی شکل میں دکھایا گیا تھا۔ "جس کے درایت (افسر جس) ہیں" (اب) کہتے ہیں اور دایہاں کے پینڈے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ پینڈے والا (وہ انگریز) پینڈے حادری بادشاہ تھا جسے پینڈے میں "خود" کے نام سے موسوم کیا گیا ہے اور انگریزوں میں کی نام کا خطہ YRUS، اس میں کیا ہے۔ خیر و لا یشکر، اس کو شاید کہے ہیں

① اپنی شبیہ کتاب ماہرہ امیر میں ہوتی ہے مہمنا کے پینڈے شمس، تہ لازم سے مہمنا کی پینڈے۔ مہمنا شہادت ہوتی ہے "بالغ السعادی و العلو بہ یسعی" کا مہمنا ان کے متعلق اشارے کیا ہے سب سے زیادہ پیش کیا ہے کہ مہمنا، والا انگریزوں کی امیر میں خود میں مہمنا کا مہمنا تھا ۳

## ذو القرنین سکندر رومی نہیں

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بدھ متی سے عام مسلمانوں میں جو یہ غلط بات مشہور ہو گئی ہے کہ  
ذو القرنین مقدسہ وہی، سکندر تھا اس سے بیا و افواہ سے نوہ کو دو پلا دوں حقائق ایک  
گورہ سختی توجہ ہو سکتے ہیں لیکن پھر بھی فقیر کا ذہنی احساس یہی ہے کہ ان احتمالات میں سے کسی  
احتمال کی تعیین یا کسی جدیدہ احتمال کو پیدا کرنا تاریخ کا مسئلہ تو ہو سکتا اور ممکن ہے سورگ کے لئے یہ  
ولجسب تاریخی مسئلہ ہذا نہیں قرآنی مطالبہ و اغراض کے سمجھنے اور ان سے مستفید ہونے کے لئے  
حدیث کے فیصلوں کا نہ ہم انتظار کر سکتے ہیں اور نہ قرآن کی شان کے مناسب یہ بات معلوم ہوتی  
ہے کہ قرآن بھی کے لئے ہمیں سورہوں کے فیصلہ کا بشکریہ پایا گیا ہو۔

بہر حال جب خود راقرنین بنی کی قصیت کے مشین کرنے کی ضرورت قرآن میں کی  
مسئلہ میں لیر سروری ہے تو بنی کے متعلق اس قسم کے ذہنی سوالات کہ پادب و پچم کے جن  
عاقبت کی طرف گئے وہ کون سے دہاتے تھے؟ دونوں پہاڑوں کے بیچ کی سرزمین والی قوم دنیا  
کے کئی پہاڑوں کے درمیان رہتی تھی؟ ہند یا سند بھال، دونوں پہاڑوں کے درمیان پاندھا گیا  
وہ القرنین کی یہ سائنٹفک و جوار، کہاں تھی آیا کہاں ہو سکتی ہے؟

قرآن جو کہ ہمیں سمجھانا اور دیکھنا چاہتا ہے اس کے لئے ان امور کی تحقیق کے بدرجہ اولیٰ ہم  
یقیناً محتاج نہ ہیں اور نہ ہو سکتے ہیں۔ صرف یا جوج ماجج کے مسئلہ کی نوعیت ذکر و اہل امور سے  
مختلف ہے ہم اس جز پر آمکھ و ان شاہد بحث کریں گے فوراً ہی بحث پر سو کہیف تقریباً ختم ہو  
جاتی ہے۔

## (۳) یا جوج و ماجج

”یا جوج و ماجج“ کے الفاظ کی نوعیت قرآن کے ان ابتدائی الفاظ و اشارات کی نہیں ہے  
جن کی تحصیل یا استخراج فی مطالب و مقاصد کے سمجھنے اور سمجھانے کے لئے بیز ضروری ہو  
امیت ان الفاظ کی یہں بھی تاہر ہے کہ سورۃ کہف میں راقرنین کے اس قصہ کے سوا  
قرآن میں دوسری سورۃ الانبیاء نامی میں بھی ان دونوں الفاظ ”یا جوج و ماجج“ کو ہم اس

مشہور آیت میں پائے ہیں

خَشِيَ إِذَا فُجِعَ بِأَخَوِّجٍ وَ مَخَافَتِهِمْ مِنْ تُكْلِ خُذْبٍ • يَتَسَوَّنَ  
 آآں کہ جب کھوں دیئے جائیں یہ جوج و مخرج • صوب سے نیڑی کے ساتھ وہ  
 چرے نکلے۔

### ایک لفظ کی کار اہل

• مختلف سورتوں کی مختلف آیتوں میں یا جوج و مخرج کے ان الفاظ کو چ کر حضرت  
 الامام مہدیؑ اور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے لایا وہام لفظ (یعنی خواہاں کو اس وجہ میں  
 لوگ جملہ ہو گئے) کر دیا قرآن میں کی حکومت کی طرف سے دلوں پہناؤں کے بیچ میں پیاج راجو  
 بنائی گئی تھی اسی دیکھ کر تو ذکر یا جوج و مخرج نکل پڑیں گے۔ حالانکہ بقول شاہ صاحب۔

ولیس فی فقرات ان ہذا المخرج بکون عقوب لاند کائن مقبلا بل فیہ  
 وعدہ بامد کی کہ لفظ فقد اندک گنا وعدہ اما ان خروجہم موعود بعد  
 اند کا کہ بدوں فصلی فلا صرف لید۔ (فیصل ماہری شرح جلدی جلد ۳ ص ۳۱۲)  
 ”قرآن میں یہ کہیں نہیں ہے کہ یا جوج و مخرج کے فروغ کا واقعہ دیکھ کے ڈھے  
 چائے سے ساتھ ہی پیش آئے گا بلکہ دیکھ لے ڈھے چائے کا صرف وعدہ (سورۃ  
 کہف) اعلیٰ آیت میں کیا گیا ہے اور یہ صرف وعدہ ڈھے گئی لیکن یہ بات نہ  
 دیکھ کر ڈھے چائے کے ساتھ اسی وقت بغیر کسی وعدہ کے یا جوج و مخرج نکل پڑیں  
 گے قرآن میں کوئی حرف یہ تک پایا جاتا جس سے یہ تہذیب نکالا جاسکا ہے۔“

خلاصہ یہ کہ سورۃ کہف آیت ۸۱ میں وہم میں سے یہ کہتے ہوئے رہے اور اس کی  
 تفسیر میں کامیاب یہ صرف میر سے پروردگار کی مہربانی ہے پھر جب میر سے رب کا وعدہ آیا گئے گا

• عذاب کا عرش سے حد مل کر دیا ہے عذاب میں شرف آئے والی ہے۔ ”کوہ ہشتی“ کی صفت کو  
 پہلے میں عذاب متہ ہیں کوہ ہشتا چائے کہ پہلے کے اندر سے زمین کا جو حصہ پھر کر، پھر نکل آیا ہے ہمارے  
 نکلے ہشتی کی کیس اس میں ہنگ دئی جائے۔ یہ ہے اس کو عذاب کا گیارہ ہشتوں کی تحصیل بھی  
 صحت ہے۔



پاتے۔ (دش کی جنگ حدیث میں) (فیض اسرار کی شرح بخاری جلد ۳ ص ۴۴)

تو اسی سے ابن رواحہوں کا حال معلوم ہو چکا ہے حضرت شاہ صاحبؒ نے اس سلسلہ میں ”غدا کی اسی روایت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جس میں ہے کہ

”یا جیہنم! چونکہ اگلے دور نہ دیکھو دیتے ہیں پھر جب کچھ حصہ باقی رہ جاتا ہے تو گھوڑوں کو پھینکتے ہوئے چٹ جاتے ہیں کہ کل ہم باقی کام کو چھوڑ کر دیں گے مگر اللہ تعالیٰ ہمیں کہتے ہیں جب دوسرے دن واپس ہونے تو کھوری ہوئی دیو رکو اسی محل میں پاتے ہیں یعنی کھودنے سے پہلے بھی تھی وہی اسی کو پائیں گے یوں ہی چٹسہ جاری رہے گا۔ تا آنکہ ایک دن مالک اللہ تعالیٰ میں سے کسی کی زبان سے نکل جائے گا تب صبح کو جب آنکھیں کھولیں تو دیوار کھدی ہوئی حالت میں ملے گی اسی کے بعد اس دیوار کو ڈھادیں گے اور جس میں لٹا دیکھلانے کے لئے نکل پڑیں گے“

مگر قصیری روایات کے سب سے بڑے مشہور ناقد ابن کثیر کے نزدیک اس روایت کی سند میں غیر معمولی الجھنیں ہیں خود حضرت شاہ صاحبؒ کا ذاتی فیصلہ یہ ہے کہ مشہور مذہب مسلم یہودی عام ”کعب امہار“ کا یہ قول ہے اور اس کی روایت سے ماخوذ ہے ● در جب آپ دیکھ رہے ہیں کہ قرآنی الفاظ ہی سے ان روایتوں کی تصحیح کی منہج کش باقی نہیں رکھی ہے قرآن مجید سے رہا ہے کہ دیوار میں ثقب زن بھی ان کے من کی بات ہے تو پھر اسی دیوار کے حلقے پر دھڑک رہا ہے

● تفصیل کے لئے دیکھئے شرح بخاری جلد ۳ ص ۴۴ صاحبؒ کے الفاظ ہیں کہ ”ہم حکم رجعت اسی اہل بیس سے مروج ہو رہا ہو من کعب صمد۔ ہمارا تک میرا خیال ہے سلسلہ قرآن میں انہوں نے رجعت کے متعلق یہ روایت تفسیر یوں ہی کی کتابوں سے ماخوذ ہیں اور جیسا کہ مذکور کیا گیا ہے کہ کعبہ کا یہ تھا کہ ستارے کے رنگ میں رنگ مطلب کو ہاں کرتے تھے۔ اگر یہ سمجھا جائے کہ پھر بار بار رجعت باہر نکلنے کے لئے کسی تعلق۔ اتحاد کی روشنی میں دل پھر اپنی قوت طریہ صرف کیا کر کے تھے لیکن روایت کو جب دیکھیں گے تو اختلافات پھر دہرا رہ جاتے۔ دیکھو وہاں سے چاہت چاہت لڑنے والے کا مطلب ملنے کے کہہ سکی ہو۔ ان رسالہ کے لکھنا ہے کہ یوں ہی تو کسی بے شکست کو لکھیں وہ دیکھیں کہ جس دیکھیں کہ تفریقوں سے حل کرتی ہیں۔ ہر مل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے وہاں کے کلامے دیکھیں کہ تفریق کے صحیح حالات میں ان کا مطلب ہے ۳





[illegible]

بہر حال، حقوق و حقوق کی یہ پہلی قوی مصدقیت ہے۔ اگرچہ اس قوی قوت کے  
میں وہ عنصری مصدقیت جی 'فہمہ' کی 'الام' میں (اور میں میں پیدا کرنے) و  
نہیں جی کے ہے۔

دوسرا ادوار: ۲۰۱۱ء کے دوپہے جب وہ فخر میں لے اپنی صاحبہان اور تمام قریبیوں تک اس بار میں اور دوسری گئی۔ قرآن — اس بار کے طالبِ تعلیم

وَمَنْ كُنَّا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِبُرْهَانٍ شَرَعْنَاهُ

اور پھر وہی مسندِ افاضان ہے جس کے ساتھ میں بارے میں

کے حامی تھے۔ یہ فردِ مطلب جو کہ وہ قوموں کے تقاضے میں بسا دے اس  
 (۱) میں ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ۱۸۵۷ء اور ۱۹۴۷ء کے ۱۹۱۱ء کے

[illegible]

میں بسادگی اور مجاہد کے ساتھ لڑا کرتے رہا۔ میری طبیعت میں نہ کبر نہ رنج نہ حسد نہ بغض نہ تھا۔ میری طبیعت میں نہ کبر نہ رنج نہ حسد نہ بغض نہ تھا۔

رخ جب ان کا حوالہ دینا چاہئے تو یہ بھی ممکن ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ کسی نوعی گزارنے کے لئے جسے قرآن نے خاص الفاظ یعنی بعضہم و بعضہم جمع ہی بعض کے ذریعہ دیا ہے۔ اس میں اس تعلقات کی کس نوعیت اور کیفیت کی تعبیر ہے؟ غیروں سے مایوس ہونے کے بعد ہرج و مرج و ہرج و مرج کے دور میں نئے نئے جڑتے اور باہر دست آگریزیاں رہتے تھے اس مطلب کے ہوا کرنے کے لئے عربی زبان میں بیسیوں تعبیریں مل سکتی تھیں۔

اسی طرح مثل داسہ یا داسی ادا دوسرا یا موانست کی زندگی کی تعبیر کے لئے بھی اس زبان میں الفاظ کی کمی نہ تھی۔ لیکن تعبیر و بیان کے ان دونوں طریقوں کو چھوڑ کر قرآن نے بعضہم و بعضہم جمع ہی بعض کے الفاظ جو اس استعمال کے ہیں واضح طور پر ان دونوں حالتوں میں سے کسی خاص حالت کو متعین کرنا دشوار ہے۔

### لفظ موج کی تشریح

لفظ موج کے لفظ سے بھی کچھ میں آتا ہے کہ محال اور طردان کے وقت سمندر اور دریا میں موجوں کی جو کیفیت ہوتی ہے یعنی سمندر کی سطح بجائے ساکن کے صرف ریزش و اضطراب ہے جتنی اور بے قراری کی تصویر بن جاتی ہے۔ اور لامحدود ہے شمار موجیں اٹھ اٹھ کر ایک دوسرے کو شکست دیتی چلی جاتی ہیں اور اسی طرح ہر پہلی موج پہلی کڑا کے بھی بڑھاتی رہتی ہے۔ ہم ان موجوں کے متعلق یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ان میں ایک دوسرے پر چڑھا جاتا بھی جاتتی ہے۔ اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ان میں ہر ایک کی جتنی دوسری جتنی سے وابستہ بھی ہے اور ایک دوسرے

(گزشتہ صفحہ سے) دیکھا ہے اور وہ بھی اصطلاح عربی رسم کے ایسی تعلقات کے لئے لکھنے کے متعلق میں ان کے تعلقات کو یاد کرنا اور انہی اصحاب کے اہمیتوں کی زندگی کو دیکھنا ہو سکتا ہے قرآن ہی میں دوسری جگہ ان لوگوں کا ذکر کرتے ہوئے بھی شہابی برتری اور طواغیت ۳۲ تا ۳۵ کی طرف بھی خدا کی کے جرم کو سبب کیا گیا ہے قرآن اکیس ۱۱ لفظ اللہ لا عسرة تصعبہا للذین لا یرویون حلو فی الاوحی والاسان حس سے سمجھا کر اپنی برتری اور طاقت کو انکار کئے کے لئے لوگوں میں پھوٹ دیا ہے یا کسی ویسے کہتے ہیں۔

کو آگے بڑھے اور بڑھانے میں مددگار ثابت ہوتی بھی پٹی جاتی ہے۔ آپس میں سوچیں ایک دوسرے سے گویا جڑتی بھی ہیں لیکن ان میں ہر ایک کی ہڈی کا مسکن بھی، ہم بھی سوچیں اور ان کے کرمی تعلقات ہی ہوتے ہیں۔

انفرض و معظمہم یومئذ یسوح فی بعضی کے الفاظ سے صرف یہ مطلب نکالنا کہ قیروں سے ہٹ جائے کے بعد یا جمع و یا جرح والے باہم ایک دوسرے سے لڑتے بڑھتے نہ رہتے تھے یا اس کے مقابلے میں کہ جسے سمندر کی موجوں کا وجود باہم ایک دوسرے کے ساتھ وابستہ و نام رشتہ رہتا ہے۔ اور ہر موج دوسری موج کو آگے بڑھاتی ہے اسی طرح یہ جرح و یا جمع والے بھی آپس میں بجائے دست و گریباں رہنے کے ایک دوسرے کے ساتھ چلی دامن کا تعلق رکھتے تھے یعنی قیروں میں تو بجائے اصلاح اور ستار کے فساد اور پاؤ پیچہ کرتے تھے۔ لیکن آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ ملے ملے باہم ایک دوسرے کے گلے میں باہیں ڈالے زندگی بسر کرنے کے مادی تھے۔ ان دونوں مطالب میں سے کسی ایک مطلب کے ساتھ قرآنی الفاظ اور تعبیر کو محدود کر دینا غائب سمجھ نہ ہوگا۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا اگر یہی سمجھا تا قرآن کا مقصد تھا تو ان دونوں مطالب میں سے ہر ایک کی تعبیر کے لئے عربی زبان میں جیسا کہ جاننے والے جانتے ہیں سرمایہ کی کیا کی قسم؟ پھر جب ان سامی تعبیروں کو ترک کر کے ایک مخصوص تعبیر اس موقع پر قرآن میں جو اختیار کی گئی ہے۔ ہمیں اس کی مصلحت سے چشم پوشی نہ کرنی چاہئے اور نہ پروا دینی سے کام لیتے ہوئے ان دونوں مطالب میں سے کسی ایک مطلب کا سرسری ذکر کر کے آگے بڑھ جانا قرآنی الفاظ کی تندرستی ہوگی۔ ہمیں اس ذمہ دہری کو محسوس کرنا چاہئے کہ خالق کائنات کے کام پر غور کرو ہے ہیں۔ ہر برائے والے آدمی کے کام پر اس لامتناہی کام کو قیاس کرنا مناسب نہ ہوگا۔

سوال یہی ہوتا ہے کہ پھر ان الفاظ کا مطلب کیا سمجھا جائے؟ ظاہر ہے کہ موج کا لفظ سمندر اور لہر کی اصطلاح اور اس پر ابھرنے والی موجوں کی جس تصویر کو بے نقاب کر رہا ہے اسی تصویر کو ہم اپنے سامنے رکھ کر قرآن جو کچھ سمجھنا چاہتا ہے اسے کیوں نہ سمجھیں؟ کوئی مانے نہ۔ مانے لیکن حقیر کا ذہن تو یہی پاتا ہے کہ خبروں سے ہٹ جانے کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ

رہنمائی کے اس دور میں باجوہ و ماہراج کی قوم کی رہنمائی صرف افضل سادات ہی کی ہوئی ہوگی۔  
 ارشد و حمیشیہ کی رہنمائی بھی ایسے مشائخ میں ہو سکتی تھی جن میں شیخ اشرف شاہ و شیخ  
 ذوالحجہ و شیخ احمد دہلوی تھے۔ ان کے ہاتھوں سے ہی یہاں پر رہتے تھے۔

یہ دہان کی عام رہنمائی کاغیب اللہ تھے اور باہم ان قوم کی مختلف قبائلیں ایک دوسرے سے  
 جدا تھیں۔ ان میں سے ایک ایسی قوم تھی جو ان میں کوئی قبیلہ نہ تھی اور نہ ہی کوئی قبیلہ تھی۔  
 فیصلہ اس لئے کہ اس قبیلہ میں کوئی قبیلہ نہ تھا۔ ان کے خاتم کا خضر اور ان کو محسوس ہوتا تھا  
 کہ وہ لائے ہی ان قوم کے پسے تھے کہ ایک دوسرے سے نفرت نہ لگائی ہو سکتے تھے اور ان  
 میں کوئی دوسرے سے کوئی کراہیدہ اور کڑا ہرے ہی کے لئے تیار نہ تھا۔ ان میں ہی تعلقات  
 قائم تھے جو باہم و باہمی موجود ہیں جو نے ہیں وہیں ملے کہ باہم ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں۔  
 جیسے جیسے اسی قبیلہ میں ارادہ یا فیہ راہی طور پر ایک دوسرے سے ملے ہوتے ہیں۔ ان میں وہ بھی  
 مسلسل ملتی جلتی جاتی تھی۔

اسی کے ساتھ میرا دوسرا مقصد یہ بھی ہے کہ بعض کے الفاظ سے کچھ دوسری  
 بات ہے کہ قبیلہ و قبیلہ یعنی باجوہ و ماہراج کی تقسیم بھی محدود تھی۔ یہ وہ جوں کا تو حال ہے  
 کہ ان کو کوئی ملنا چاہئے تو کسی نہیں سکتا۔ اس میں باہمی دیکھیں کہ ہوتی ہیں اور چھوٹی بھی  
 عام معلوم ہوتا ہے کہ رہنمائی کے اس دور میں ان کا ہو گیا تھا کہ ان لگتے ہیں انہوں نے  
 بنے ہوئے تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ لیروں میں تو نسلا دار چا پیرا کر ایسی یا جوں و ماہراج والوں کا شیعہ و شاعر  
 خود باہم ایک دوسرے سے ساتھ ہوئی تعلقات رکھتے تھے۔

اب تک آئی وہ علاقوں سے اس قوم کی اس ہی رہنمائی میں رہتے ہیں۔ باہمی  
 کی رہنمائی کے دوسرے دور و بیان کرتے ہوئے شروع میں سو کھلا (چیز دیا ہم نے) کا لفظ  
 پڑ جاتا ہے کیا اس سے بھی کیا خاص و اہم اور باجوہ و ماہراج والوں کے متعلق کسی نہ کسی پہلو کی  
 طرف اشارہ کیا گیا ہے؟













سرشت میں وہاں کے دھرم سے اس کی توجہ ہونا آسان نہیں ہے اور اس قسم کی غصہ کی کوتاہیوں کا اقرار کر بھی لیا جائے تو آگے بڑھ کر پھر وہی سوال دہاؤں جو جانتا ہے کہ قدرت نے انسانی فعل میں پیدا کر کے اس کو عامی کون میں باقی کیوں نہ ہے۔

بلکہ اس میں ہے کہ کسی آدم کے سارے فنی اختیاروں کو جب ہم ان میں پاتے ہیں وہ بھی اسی طرح دیکھتے ہیں جیسے انسانوں کی ساری نفس دیکھتی ہیں اسی طرح سختی میں جیسے سب سختی ہیں اسی طرح سوچتے ہیں جیسے سب سوچتے ہیں اسی چیزوں کی ضرورت وہ بھی محسوس کرتے ہیں جن کی ضرورت سب محسوس کرتے ہیں۔

الغرض اندر ہوا ہوا ہونے والوں نے جب سب کچھ ان میں بھی پایا ہے جو کچھ دوسروں میں پایا جاتا ہے یا پایا جا سکتا ہے پھر کوئی ہمت نہیں کر سکتی کہ وہی ذہنیت سے ان کی راہ دہوں اور ان کی اجنبیت و تفریق کو جہالت کے کسی نقص یا کوتاہی کا نتیجہ قرار دیا جائے بلکہ جتنا اس میں ان کے ارادہ کی طبعیت اور سرکشی کے ان احساسات کو دیکھیں ہے جنہیں بے باکادہ مشاغل کے نہماک نے ان میں پیدا کر دیا ہے۔

کسی مجاہد فنی و ممالاتی ہر جا۔ ہر وقت ہر جگہ کے حضور کا خیال ان کی من مانی خواہشوں اور عقائد کی گنجائشوں اور رعبوں کے لئے ناقابل برداشت تھا۔ گریز کی واحد منطق یہی ہو سکتی تھی کہ جس درجہ سے اس قوت کی گہرائی و حضور کا وہ انسانی قدرت محسوس کرتی ہے اسی سے ایمان تن چاہنے کی ذہنیت کی پورائی میں انکسار لگا دیا جائے کہ کوئی اس کا مطلب سمجھتا

(گزشتہ صفحہ) فقرہ وہ گہرائی نہ گہرائی ہوا کہ جب سے کچھ قطع ہو کر صرف باہر محسوس ہی میں ان کی ساری توانائیاں جذب ہو گئیں۔ گمانے جمانے سکھانے اور مردم کشی کے اذاد کی بجائے سیرا کا بنا ہی نیکی کی بدولت ان کے سر بردار (وہاں ہر صوبہ)۔

اسی سے شاید بچنے والوں پرور میں یہ عقیدہ جریلد ہوا کہ اسمانی قہر و نسب کی جہاں اس کی رو سے بندوں پر ہوں ہے یہی بھی دیکھ کر کہیں کہیں کہ پھر وہ کچھ ایک وقت کوئی کے ساتھ گھرے کی طور کہ جے کے ساتھ گھوڑے کی صورت چھانٹتے تھے ہے اسی طرح بعض نامی نلوں کے افراد کو کچھ کے طور کے دل میں ادنیٰ کے ساتھ بددول کا وہ بندہ کے ساتھ اس کا خلیہ ہوتا ہے۔ گھرے و میر و ملک و ستا چے اس احساس کا جو ہر جہاں بھی کرتے رہتے ہیں۔ ۱۲



قرآن سے اخراج، ماحول و لوگ کی سربمندی کے دوسرے دور کی نئی خصوصیت کا پرچہ ہے۔  
 ہے وہ تو یہی ہے۔ بے پناہ ان ہی لوگوں کی داندلی کے تیرے دور پر۔

دوسرے دور میں بتایا گیا تھا کہ باہر ایک دوسرے میں موج ران و بچہ گونا گونا گونا گوں  
سے اس دور میں ان کا ریشہ منقطع ہو گیا تھا جس کی سبب سے وہ ایک سورتہ الگ تھک گیا، لیکن اس  
مشہور واقعہ میں

عَلَىٰ رَأْفَتِهِ يَخْرُجُ وَنَاخِرُجُ وَفَمِ تِسْ كُلِّي خَذِبْ بِسُورِ-

”تاہم کھول دیجئے گئے پاجون و داجون اور وہ ہر صوبے سے تیزی کے ساتھ چل  
 چکے۔“

سے معلوم ہوتا ہے کہ میر تقی میر سے منقطع اور بے تعلقی ہو جانے کے بعد پھر ان کو ایک سو فیغ  
غیر قوموں کی طرف رخ کرنے کا یہ حاسنہ گا اور اسی کو میں یا جو ج و ما جو ج و دہوی کی قومی زندگی کا  
تیسرہ دور قرآن کی روش سے خیال کرتا ہوں۔ چونکہ اس دور کا ذکر سورۃ کہف میں نہیں بلکہ عرض کر  
چکا ہوں کہ یہ سورۃ الایمان کی آیت ہے اس لئے اس تفسیرت کا ذکر کیا نہ کر دیں گا۔

پہلے چوتھے دور کے متعلق جس کا تذکرہ سورہ کہف میں کیا گیا ہے اسے پڑھتے۔ یہ چوتھا دور نہ کامرہ جہاں میں ہے جسے ہم سورہ کہف کی اس آیت میں پاتے ہیں۔ یعنی

وَنُفِخَ فِي سُورٍ لَّيْسَ لَهُمْ فِيهَا حِسَابٌ (سورہ یوسف)

”لار پوک درجے سرچشمہ ان کو (پانچ، پانچ) کو بھی طرح سمیٹ کر سمیٹ لیں گے۔“

مطلب وہی ہوا کہ شیخ صورت کے بعد جیسے ساری نسائی نسلیں اس کے اگلے پیچھے بڑے سے چھوٹے سرد و غارت سب ہی دو پارہ قطع سے جا میں کے اسی طرح "بیوج و مایوج" بھی اس جوئے دور میں رہے آپ کو پائیں گے کہ انکسایف کے لول سے حرکت سب اسٹیشنز لے گئے ہیں۔



ہے اس کے ذمے ہے اور باب تنہید تحقیق مطمئن نہیں ہیں لیکن ایک دودھایتی اس مسئلہ کی بخلاف کسی معجز کتابوں میں جو ملتی ہیں ان سے بھی ایسی بات کی تائید ہوتی ہے کہ یا جوح، یا جوح کے خروج کے زمانہ میں کامورار کے طائفہ سے وہی کہے مگر تہنی و عرانی مشاطل میں کسی قسم کا کوئی خاص تقید و احتساب اور زمانہ ہوگا آخر حضرت ابو سعید خدریؓ سے بھی جیٹھ کی یہ مشہور روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے

لِجَعْنِ الْجَنَّةِ وَلِجَعْنِ الْجَنَّةِ مَعَهُ مَجْرُوحٌ يَأْجُوجُ وَيَأْجُوجُ (بخاری)  
 "جوگ بیت اللہ (کعبہ) کا جُ بھی یا جوج وہ جوج کے نکل پڑنے کے بعد کرتے  
 رہیں گے اور عرانی بھی۔"

کا مطلب یہ ہے اصناف کے ساتھ بھی روایت بخاری کے سوا دوسری کتابوں میں جو پائی جاتی ہے۔ یعنی

ان الناس ليجعون و يعصرون و يخرجون النخل بعد خروج يا جوج و  
 ماعوج (فتح الباری)

"جوگ یا جوج وہ جوج کے نکل پڑنے کے بعد جُ بھی کرتے رہیں گے اور عرانی اور  
 نخلستان (باغ) بھی نکالتے رہیں گے۔"  
 بتایا ہے کہ اس سے اور کیا سمجھا جائے؟

یہی جُ و عرانی غرض نکل (نخلستان و گانا) ان کا ذکر بطور مثال فرمایا گیا ہے مقصد اہل ہر یک  
 معصوم ہوتا ہے کہ جب جُ و عرانی جیسے عبادات جن کے لئے طویل و طویل مسافروں کو طے کر کے  
 لوگوں کو تک مشغول پہنچا پڑتا ہے اور نخلستان جن کے رنگے کا ارادہ وہی کر سکتے ہیں جن کے سامنے  
 پر امید مستغنی ہو ورنہ قیامت کی درست تخریج میں ہے۔

وَاللَّكَلِ الْقَوِيِّ يَنْفَعُهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ

کی کیفیت راغب پر مسطور ہے کہ بھلا یا جوج کی گھاٹش ہی کیا رہ جائے گی اور جُ تو یہ ہے  
 کہ جند سے بیدار ہو کر کسی حالت میں رسول اللہ ﷺ کا چہرہ دیکھتا یا ہوا تھا بخلاف جس ہے کہ  
 آنحضرت ﷺ کے ہمارے ہے تھے

فتح الیوم میں دھو یا جوج و مابجوج مثل ہند۔

”یا جوج و مابجوج والے بندش اس کے ایسا سوراخ آج کھول دیا گیا ہے“

مثل ہند (یعنی اب سوراخ) کو بتاتے ہوئے ”مقدائل“ کی اصطلاح میں!

آنحضرت ﷺ نے سمجھایا تھا مطلب یہ تھا کہ بہت سی بار یک سوراخ گویا کہ بندش آپ

کو دکھایا گیا تھا۔

بہر حال اس مشہور روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ سوس اللہ میں کچھ گویا اس کی اطلاع

دے چکے تھے۔ یا جوج و مابجوج کی کوئی دھجی کے تیسرے دور کے ظہور کے امکانات آپ ہی

کے زمانے میں قریب آچکے تھے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر کوئی کہتا چاہے تو کہہ سکتا ہے کہ

ظہور کے آغاز کی کرن گویا عہد ہوتے ہیں پھوٹ جاتی تھی۔ ①

میں عام طور پر ’یا جوج و مابجوج‘ کے حروف کو قیامت کے علامات میں شمار کیا جاتا ہے تو

روداد سے زیادہ اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ یہ ای سحر کی صافست ہے جیسے طرہ سوس اللہ ﷺ

کی بعثت کو بھی قیامت کے شرائط اطلاعات میں شمار کیا جاتا ہے جو پہلے تو یا جوج و مابجوج کا

خروج کے بعد آفری انجام جو ہر جا جن روایتوں میں اس درناک انجام کی تفصیل کی گئی ہے

لوگوں سے جن کو خروج سے متعلق کر دیا۔ ہند اس کی تفصیل بحث آ رہی ہے۔

بہر حال یہ مسئلہ کہ خروج کے ساتھ مسلمان اور زمین کی تیاری کا کام عہد نبوت میں جو شروع

② کہ چکا ہے کہ یا جوج و مابجوج کے خروج کے اور اندکود مابجوج میں اپنی روایت کے اندام و اندام

سے کوئی نقص نہیں ہے حضرت امیر المومنین کی تحقیق میں باپ میں غل کر چکا اہل۔ مئی سورج میں

آنحضرت ﷺ کا بیٹہ ہے یہاں ہو کر یہ فرمانا کہ ’یا جوج و مابجوج‘ کے عدم (ہند) میں ان کا سورج ہو چکا۔ اس

کا مطلب ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ظہور میں یا جوج و مابجوج کے خروج کی ابتداء کا شکل و روایت کے

سورج کی شکل میں ہوا لیکن ظاہر ہے کہ غلاب میں سورج وہ دکھایا جاتا ہے جو مطلب میں کا علم ہوتا ہے قرآن

میں سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن صریحاً جو جس دور میں یہی کچھ میں غلاب میں دکھائی۔ بہر حال اس سے یہ

کہا کہ واقعی یا جوج و مابجوج کے لیے اسی میں سوراخ کرتے ہو وہاں۔ دیکھتے تھے جس کے متعلق قرآن

میں اطلاع دی گئی ہے کہ غلاب میں ان کے بس روایت تھی تھی ”اللہ۔“ اس میں ہی کا نتیجہ ہو

سکتا ہے۔



ہاں چاہتا ہے کہ تکمیل کا وقت بھی کیا دلی متصور نہ کیا ہے اسی سہولت اور آسانی کے لیے۔

حَتَّىٰ إِذَا فُجِّعَ بِالسَّجُودِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَهُمْ فِي كَلْبِ حَذَبٍ يَسْبِقُونَ

تاکہ جب سجدہ کی آواز ہو اور دھن دھن کی آواز ہو اور وہ ایک جگہ پر ہوں۔

کے ”جری کر۔“ جن ہم میں سے ایک حذب یسبون میں آگے۔ یہاں کے ”جری کر“

ہائے کہ زمین کے دلی جیسے حواری سے کھٹکے اور نہریں جو گئے ہیں ان میں سے بہت (اور

پشتی اور اجماع) پایا ہے۔ کہ ”حاصل“ یہی ہے کہ زمین کے مادے سے اور اس میں پڑا ہے

اور اس طور پر پھیل پڑیں گے کہ زمین کی آواز کا یہ ”سدا“ دلی سے گاؤں بڑی تیزی کے ساتھ زمین

کے ”ہاں“ میں یہ ”تکس“ کے ”تب“ سمجھ جائے گا کہ ”ہاں“ میں ”سدا“ کے ”سدا“

سورن پیدا ہوا تھا وہ ”تکس“ نہ تھا۔ ”لذات“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”جری کر“ ”جری کر“ ”جری کر“ ”جری کر“ ”جری کر“ ”جری کر“ ”جری کر“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“

”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“ ”سدا“





## ● ایک حدیث

”مناکے روکنے کے لئے میں نے کہا“

”ہاں ہے اے اے اے“

”ایسے“ سے پھر میں نے کہا ”یہاں کی طرف اشارہ کر کے“ ”تو تمہاری  
 سہ ماہی پر بھی لڑائی چلی ہے یہ کہ یہ تو مرنے والے ہیں اس کے لئے کہ میں نے تمہاری  
 یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“ ”وہاں کی تکمیل“ ”وہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“  
 متعین کر سکتے ہیں یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“ ”وہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“  
 ہاں۔ ”تو تمہاری یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“ ”وہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“  
 ”وہی تمہاری یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

● ”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“

”یہاں سے لے کر جو جہاں کے لئے“



وہم۔ ایک، کی دینے سے۔ کے ساتھ نہ رہ کر۔ میں دیکھنے سے۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

فما بعد یثلم یعنی خداوند کی تعظیم و تعالیٰ کے بعد

مخبرہ (۱۰۰: ۱۰۰)

میں نے اپنے پاس اپنے پاس۔ اپنے پاس۔ میں نے۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

کی طرف سے۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔

نہ ہمارے ہی۔ (میرا)۔ ہمیں۔







یہاں سے پتہ چلتا ہے کہ گنگ، میچ، ڈو، گنگ، غوغا وغیرہ کے جو ان کے قریب قریب  
ہندوستان کی بعض قدیم کتابوں میں بھی لفظ "گنگ" کی شکل میں بھی لکھیں وہاں سے لیکر  
تھ، رپ، ان وغیرہ کے متعلق یہ عام دشواری تقریباً مشترک ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ  
آج کے دانشوروں کے لحاظ سے واقعہ کے عام صحیح شکل معلوم کرنے کے لیے  
کے شیور، صحابی، حضرت عذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلط سمجھنا تھا کہ آج کے  
والے واقعہ کے بڑے، حیرت انگیز، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو میں بتاؤں گا۔ وہ سمجھا میں جب اس  
زمین کی روایت، ریاست طلب ہوئی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بخاری و مسلم  
وغیرہ صحاح کی کتابوں میں "گنگہ" لکھا ہے۔ والے واقعات کے حقیق جس کا، کر رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے ہوں۔ بے ساختہ ایک بڑے بچے کی بات نقل کی گئی ہے۔ اصل جس کا یہی  
ہے کہ واقعہ جب پیش "تاپ" فرماتے کہ مجھے یاد آتا ہے کہ یہ تو وہی بات ہے جس کا تذکرہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اچھے سے کیا تھا۔ پیش گوئیوں کے اس میں پہلو کو مٹانے سے  
کھینچتے ہوئے ہی یہ بھی فرماتے تھے کہ حالت یہ ہوتی ہے کہ

کتاب ہد کمر الحق (وجہ التوجہ) باب ۱۰، ص ۱۰۰، (مکتبہ)  
"جیسے کسی پیسے" کی کے چرے کا جو غائب ہو کر چلا کرے پھر جب اس کو دیکھے  
تو اس کو پہچانتا ہے۔"

جس کا بقا پر مطلب یہی ہے کہ کسی شخص کے علیہ اور اس کے چرے کے خصوصیات کا ذکر  
کسی نے سنا ہو اور وہی آدمی جب اس کے سامنے آجائے تو پہچان لے۔ پیش "گنگہ" سے  
پیش گوئیوں کی کچھ سی وجہ ہوتی ہے۔ یہی ہے پیش گوئیوں کی تفسیر جس الفاظ میں کی جاتی  
ہے۔ ان سے اصل حقیقت کی تفسیر ہوتی ہے۔ وقت تک ممکن نہیں جب تک واقعہ کا قاسبہ اختیار  
کے واقعہ کو سامنے نہ آئے۔ ①

① اور پیش گوئیوں کو پیش گوئیوں کی تفسیر میں، ان الفاظ کی تفسیر کے لیے یہاں بھی مشاہدہ  
پیش کی قرآن میں حقیقت کے متعلق کچھ کے قائم کرنا آسان نہیں ہے۔ خاک، لیکن سے صبر، اور کچھ  
چاہتا تھا کہ وہی جانے کے کچھ "تاپ" میں مجھے پڑھایا گیا کہ کچھ کے دوسرے واقعہ کے متعلق



میں اور اپنے اپنے دو مخالفین کے مطابق لوگوں نے حالات ظاہر کئے ہیں۔

علامہ شوکانی نے مشہور ممبرانی کے حوالہ سے اسی لئے نقل کیا ہے۔

ہذا الا یہ منت کلفہ (جلد ۲ ص ۴۱۲)

یعنی مذکورہ بالا بیت مطلب کے لحاظ سے کامل و شمار ہے۔

دنواری کی بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ وہ باب قصیدہ نووی کی منجھوتہ بیت نمبر ۱۱ کی جس کی روشنی میں کسی پہلو کو واضح نہیں کر سکتے ہوں۔ اسی سے قانون و قیاسات سے حد سے گرفتار ہونے کے بعد نے کسی خاص پسند کو متعین کرنا چاہا ہے۔ اسی سلسلہ میں ابو سعیدہ و ابو علی قاریؒ کی جہل و لغت اور حریت کے ظلیل آئندہ کا نام لیا جاتا ہے۔ میرے لئے یہ ممکن ہے اور نہ ضرورت ہے کہ سوال و جواب کے اس تمام سلسلے کا یہاں ذکر کر کے ہر ایک کی تنقید کرتے ہوئے اپنے ذاتی احساس کو پیش کروں کیونکہ اس موطنِ گل کے بعد بھی میری رائے اور میرے خیال کی اشیات بھی بخیر و دوسرے احتمالات کے ایک مثال بنی رہے گی۔ میں خود قاضی طبرہ پر نہیں کہہ سکتا تھا کہ جس پہلو کی طرف ہیرا زان تھلک ہوا ہے اس کی نوعیت کیا ہے؟ بالکل ممکن ہے کہ اس مسئلہ میں بھی میرے احساس کا مشترک دینی و جہاد و امر و نہی الے فریب احساس کا انجام اصل حقیقت کے سامنے آنے کے بعد وہ جس کا تذکرہ میں نے نوٹ میں کیا ہے۔

یہ جہاد و جہاد کون ہیں؟

کچھ بھی قرآن اور قیاسات کی حد سے ہیرا زان بھی یکے بعد دیگرے پہنچا ہے اسی کو پہلی کر دیتا ہوں اسی بات میں خود قرآن مجید کے عام طریقہ تعبیری سے کم نہ کم اپنے ذرا یکے میں اپنے آپ کو متاثر پاتا ہوں۔ آپ قرآن مجید کی تلاوت شروع نہ کیجئے گا کہ یہودیوں کی اصل جو خود قرآن سے روایت میں پائی جاتی تھی ان ہی کو خطاب کر کے ان کی طرف ان کی عزت و فتنوں کے چھوڑ دینے کا دعویٰ اور کثرتوں کو مضروب کرنا چاہا ہے۔ اور جس مسئلہ اور موضوع سے ہیرا زان ہر سال پہلے اس کے ساتھ دوسرا فرہوش تھا ان کی تردید قرآن کی کو قوت پاتے جا رہے تھے اسی اسرائیل کی طرف منسوب کے حوالہ جتایا ہے

قرآنی تفسیر کی یہ ایک خصوصیت ہے جس کے لئے خطاؤں کے پیش کرے کی ضرورت نہیں جس کا نتیجہ ہے قرآن کھول لے۔ تیسرے پوچھے ورق سے خطاب کا یہ خاص طریقہ مسلسل اس کے سامنے گزرتا چلا جائے گا طریقہ خطاب و تفسیر کے اس خاص اسلوب کا حاصل یہی ہے کہ بجائے انفرادی شخصیتوں کے ایمانی وحدت کو سامنے رکھ کر افعال و اعمال و معامات و حالات کو منسوب کرنا قرآن کا عام ہر ایسے قانون سے ایک عقد مستویہ ہو گا اور دوسری بات جو نبیؐ اسرائیلی کی متعلقہ آیتوں سے سمجھ میں آئی ہے شک سورۃ نبیؐ اسرائیل میں نبیؐ اسرائیلی کو خطاب کر کے

يَا عِزَّةُ خُذْنَا

”اگر تم واپس ہو جاؤ تو ہم بھی واپس ہوں۔“

جو فرمایا گیا ہے کہ خود اور واپس کے اس عام قانون کا اگر کرتے ہوئے اسی قوم کے ساتھ یہ تاریخی حادثہ جو پیش آیا تھا کہ بعض زور آور داولی ہاس ملکہ ہذا قوموں نے ان کو ہر پادشاہک کر دیا تھا اور ہر پادشاہک کو دوبارہ منہال پلے کا موقع مل گیا تھا جس کے آثار و نتائج کو مانتے ہوئے فرمایا گیا ہے۔

اَنْفَعَتْكُمْ بَانُوْلِي وَبَنِيْنِي وَجَعَلْتُكُمْ اَكْثَرُ بَنِيْنِي

”ہم نے کل دولت اور اولاد نرید سے تمہاری ہر کی اور تم کو بنا دیا ہم نے بڑی

تعداد و ان قوم۔“

ظاہر ہے کہ رور آؤ قوموں کے تباہ و برباد ہونے والی اسرائیلی سل کا دو طبقہ اس طبقہ سے یعنی مختلف تھا جن کو یعنی پرانی عظمت و شوکت و دولت و دارت قوم و طاقت کی طرف واپس ہونے کا موقع ملا تھا لیکن قرآن نے برابری اور پابندی کو جس طرح منسوب کیا ان کی طرف عظمت و رفعت کی واپس کی کمی اس سے منسوب کیا ہے

اس دو تفسیری مقاصد کے بعد اگر یہ سمجھا جائے کہ پاجوئے و پاجوئے سے تعلق رکھنے والی مدکورہ بالا آیت میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ ہلاک شدہ آبادی کو واپس پلے کا موقع اس وقت تک حاصل ہو گا۔ جب تک پاجوئے و پاجوئے نہ کھوس گئے چائیں اس کا اگر یہ مطلب سمجھا جائے کہ

پاکستان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 مرنے والے کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔

ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔

اگرچہ یہ سب باتیں سن کر دل میں ہلچل مچا دی، مگر یہ سب باتیں سن کر دل میں ہلچل مچا دی۔

۱۹۶۱ء

یہاں تک کہ یہ سب باتیں سن کر دل میں ہلچل مچا دی، مگر یہ سب باتیں سن کر دل میں ہلچل مچا دی۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔

● یہ سب باتیں سن کر دل میں ہلچل مچا دی، مگر یہ سب باتیں سن کر دل میں ہلچل مچا دی۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔  
 ان کے لئے جو مساعیروں کی ضرورت تھی، وہ اس وقت تک نہیں مل سکے تھے۔



و زکریا سے ساتھ چل گیا۔

اور اگر لیجئے تو نصیر کا بیان جس پہلوئی طرف تھکا ہوا ہے۔ اس میں بات اور بات سے قاصد مرید نصیر بطور اسے کی کی کہ حد تک تا یہ ہوں پ۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
و علمہ اسود حکم۔

۱۔ یہ یاد ہو ان تمام پہلوئی قسٹوں کے مجھے اعتراض کرنا چاہیے کہ قرآنی باتوں روشنی  
میں ہم نام اور ہی نہیں۔ ساتھ ان قسٹوں کو نہیں نہیں / لیکن جن مقامات نے جو دنیا و جہنم  
کی بھیر میں داخل کیا ہے۔ مذکورہ القرآن جو ہم پر ہند کر کے دیکھنے کے بعد بھی دیا وہ  
دیا وہ یہ کہ نہ کہتے ہیں کہ ایک ڈیڑھ سارا تیار ہو گئی ہے یہ پ؟ یہ کابور ہمار کام سے کہ قسٹوں  
کے سروں پر رکھ کر تھوڑے عیسوں کہ یہ ڈیڑھ ٹیک گن سروں پر بیٹھ رہتی ہے اس میں غیر قرآن چیزوں  
سے سمجھنا بھی اگر کسی قرآن کی حیثیت ملوئی اور اس کی سے نہیں جو ہر جگہ سے صرف قرآن  
سے حاصل کئے گئے ہیں۔

دعویٰ ”مہدیّت“ و ”مسیحیت“

واقعہ یہ ہے کہ پہلے دوسرا ہسٹوں کی طرف سے ”یہ جوت دہا جوتا“ سے ”مہدیّت نامہ“  
دیکھا جانے کی کچھ پہلوئی دکھائی میں میرا۔ لی سرگرمیوں میں ”مہدی“ اور ”یہ جوتا دہا جوتا“  
ہوئے مسیح دہا جوتا کے نصوں کو اچھا اچھا کر دیا خواہ یہ ہنگامہ پر پ کر دیا گیا کہ مہدی دہا جوتا  
نہ کہہ کی ”یہ جوتا کا وقت“ آیا۔ اسی جگہ سے اس دعویٰ واقعہ میں کر دیا گیا کہ مسیح جوتا کا مہدی کی  
دہا جوتا دیکھا کہ مسیح نامہ آگیا۔ مادہ دہا جوتا ایک جگہ اس میں وہاں سے اس کی طرف  
توجہ بھی رہی اور دیکھا کہ نہ لگا۔ نہ کار۔ نہ اس کے ظہور کا جس سے پہلے۔ مہدی مہدی دہا جوتا  
نامہ میں اس کے جس لیکن ظہور کرنے والے اس میں یہ ظہور کرنے سے اور مہدی کے کہ  
اپنے آپ کو چننے کرنے والے صاحب نامات خیر و شر بھی لے گئے لیکن وہاں سے  
ہر جگہ بھی ہوئے کے چنے ہونے کے بعد بھی مہدی اس کے کارناموں کے نفس ہی میں  
آتے رہے اور جیتے آتے جیتے رہے ہیں۔ انکار کرنے والوں کا یہ ممکن جگہ بہ جہنم ہے۔

کہ جس مقام کا انکار ان کے باطنی گمراہی کی توجیہ یا اسے حالانکہ مستغنی کی تاریخ میں پیش کرنے والے جس جو شہ و واقعات کا ذکر دینی وثائق میں بطور اجماع قیامت کی گئی۔ کاش اس کے حقائق یہ مباحث باب اس کے دوسرے میں نہ بیٹھ جائیں کہ رسالت واقعات ایک ساتھ رہتے کے کسی محدود حصہ میں چائیک پیش آئیں گے۔ یہ فیصلہ قلعہ عاقلہ اور عامیہ فیصلہ ہے۔ اور اصل حقیقت وہی ہے جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سیدنا امیر المومنین مولانا اور شاہ لکھنوی نے فرمایا کرتے تھے۔ اس کی خلافی شرح بعض اہل رب میں بھی ہے۔

الانہی ی الدہی صلی اللہ علیہ وسلم عد من انراط الساعہ قبضہ من

وجہ الارض وفتح بہت المقدس وفتح القسطنطنیہ لہن نورہا معصیۃ

وہبہا لاصنہ صف صلی (قبضہ) لہربنی شریعت بندہ

”یاقوم کہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی وفات کو بھی قوم کے شرانہ میں

شمار فرمایا ہے اور اس ہی شرانہ قوم میں بہت المقدس اور قسطنطنیہ کی فتح کے

واقعات بھی ہیں پھر کیا یہ سارے واقعات ہر ایک دوسرے کے ساتھ نہ ہوئے

ہیں یا ان کے درمیان غیر معمولی فاصلے ہیں۔“

ہر حال یا جرح یا جرح کے کل جہت کے ساتھ ہی خود بخود اہمہدی اور حج کی تلاش کا جو

ہندہ عوم میں جو جرح کا دیا گیا ہے پچھتے تو ایک ”بڑی حقیقت“ شورش و ہنگامے کے اس طوفانی

مگرد و غبار میں جب کہ وہ گئی ورنہ بقول الامام الامام الغفریؒ کی واقعہ کی اصل صورت و بدن و

ماہیت کے حقائق پر بھی کہ

سہم خسرو ج مرة بعد مرة وقد خرجوا قبل ذلك امضا و اسلوا

الارض مما يستمد منہ تعم یکرو بہم المبروح المبرود فی آخر

الزمان و ظلت اسدہا

”چائیک ایک رفتہ رفتہ آہی آہی آہی آہی ہے بلکہ مارا و قتلے رہیں گے آخر

پہلے بھی تو وہ قتلے اور زمین میں وہ نر و بچائی کہ نہ اپنی پناہ میں اس سے رکھنے ہوں

آخر کار میں بھی اس کے نکلنے کا وعدہ کیا گیا ہے اور اس کا یہ حروف سب سے زیادہ





## ایک مستند روایت

عجبات سے نہ بہت و بوج کے متعلق یہ روایت مرقیہ مانی، جس کا ترجمہ تو یہ ہے۔  
خواص میں سب سے بڑے پھر بلا ہوا کے ٹکسوں میں وہ بوج میں پھر یہ کہ جہاں سے  
میں لیسکی کی کتاب بحث ہے کہ اس کے مستند معانی میں عربی مدنی ہے: ایک روایت  
تیسری کتاب میں پائی جاتی ہے کہ اس میں ہے کہ اس عارفانہ جیسے کہ اس کے سبب سے  
مدنیہ و مسرت پر ہے کہ

من و انہم ثلاثہ امیر قاری و ماز و ماسک

یعنی پانچویں، توحی کے پیچھے تیس قومیں ہیں تا اٹھ دہائی

اہم تعلق کے طور پر مدنی۔ لکھا ہے کہ جو تیس قومیں ماز و ماسک سے پڑ گئے وہ ہے  
کی کتابوں میں بھی ہیں۔ ماریت پائی جاتی ہے کہ وہ وہاں ہے کہ (دوسرے معانی میں ماریت  
میں اسد تعالیٰ کی طرف سے یہ ہیں ماریت کیا ہے کہ وہ وہاں ہے کہ اس میں ماریت سے  
ہیں ماریت۔) (کتاب ماریت ص ۱۰۰)

اب اس سے میں کہ اس میں ماریت کی کتاب کی روایت ہے کہ وہ  
ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت  
ہے۔ وہ ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت  
کی کتاب ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت ماریت

۱۔ حضرت علی (ع) کی حدیث میں ہے کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ

۲۔ حضرت علی (ع) کی حدیث میں ہے کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ  
میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ میں نے کہا کہ



دوسرا جہتی روش کے علاوہ چاروں کانفی یا جوں و مانہ حق و باطل کی حق سے بے خبری  
 پر ہی کہ ایک تاریخی حد سے جو شرع میں سے غرضت کا چلنا رہا ہے کہ اصولاً ہے اس تصور  
 میں کسی ایسے مسئلہ کا حلیٰ الخ میں درجیں کہوں کا جس کی حیثیت صرف تاریخی ہو یہ کامراہات  
 نہ ہو کہ ہے اور اپنی علوانیت پر روشنی میں یہ ہیں تو اس مسئلہ کی تحقیق کو کر کے اس ۱  
 اور جہتی تو یہ ہے کہ جیسے "انک الدجال" کے شخص میں ہے علم کی یہ کہ جہتہ ذات سے  
 اصل ضرورت نہ کہ ہے کہ ان دہائی سماعت کا پتہ چلا یا ہوتے ہیں کی جہتہ "وہاں" وہاں  
 میں جانے کا اور یہی طرح یہاں صحت کا کہ یہ کی کن تو میں تو یہاں جہتی و جہتی تو یہاں ہے ایہ  
 میر سرور کی تاریخی مسئلہ سے رجوع کی کوئی حیثیت نہیں ہے جس میں سلسلہ میں بھی بحالہ ذات  
 کے ہمیں ان صفات میں یہی تو یہ رجوع کرنی چاہئے جس کی جہتہ سے نہایت وہاں میں یہ جہتی  
 وہاں جہتی سے نہ کہنا ہے کہ یہاں کہ کیا ہے۔

[illegible]





عبور کی دہشت یہ ایک، سب طریقہ سے رعائن سے اپنا رشتہ ٹوڑ لیا جابِ اودھ خدا کو مہا پڑنا میرے تہہ رے درمیان کبوں ہو؟" تہتہ آئے، جوتی میں آئے آدمی کرتا چل جاتا ہے۔ عموماً ظلم کی زندگی کے نیچے پوچھائی قسم کی شعوری، غیر شعوری جیسا چاہا، یاں ورے پاکیاں پوشیدہ جوتی ہیں اٹھ، وہ ہے وہی کی زندگی کا ایک پہلو تو یہ ہے لیکن ی کے ساتھ مل جل کر جو سرِ راحیت اور اپنے خاص حالات کے لحاظ سے صرف ضرور کہے تو کہہ سکتے ہیں کہ جسم بھیک اور صرف سہلی ہی سوال کے سوا اور کچھ نہیں ہے اپنی زندگی وہ ایک لمحہ بھی چھوڑتی نہ اور کے بعد وہ ہر شے کر سکتا کھائے پینے اور پینے جی کہ مائیں تک پینے میں لیر کی جی فریب آدمی کی زندگی کا یہ کھلا ہو خاص ہے جس سے قطع نظر رے کی صورت ہی نہیں۔ اور پھر پڑتے ہوئے جس علاقہ میں رہنا ہے وہاں مولا کمر چھوٹی رہتی میں کھانا تنگ سالی کے جسے ہوتے رہتے ہیں ہنگوں کا حشر چھا جتا ہے، انکی اور بد ملی کا دار، درود شروع ہو جاتا ہے یہ اور اسی قسم کے پیش آنے والے حوادث و واقعات کے مقابلہ میں کیا کیا جانے؟ ایک سو اس ہے جوتا رہنے کے؟ معلوم ہونے سے ہی آدم کے دل اور باغ میں مل جل چائے ہوئے ہے۔ خالق عالم کی طرف توجہ کی جائے اور اس کی پشت پائی اور اہمیت میں اپنی زندگی کو ال دیا جائے پھر اس سولی کا پھابڑ ساں نکرتا ہے لیکن اسی کے ساتھ کنار جہ جس نصب العین کی تکمیل کے لئے پیدا کرنے والے سے یہ لکھا گیا ہے اس کی اور دریاں اس راہ میں قد رتھا نہ ہو جاتی ہیں قرآن میں اس کا اعلان کرتے ہوئے کہ

وَإِذْ مَنَّكَ رَبُّكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ هَمُّوا بِالْمَدِينَةِ فَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْوَحْيَ فَقُلْتُ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ

"میرے بندے جب پوچھیں میرے متعلق تو کہہ دو کہ میں فریب اور پامانی  
رہتا ہوں اور پکارے والوں کی پکار کا جواب دیتا ہوں"

آگے جو یہ لکھا گیا ہے کہ

فَلْيَسْمِعُوا أَلْوَنًا وَفَلْيُؤْمِنُوا بِلِقَائِهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ

"سنا دے کہ وہ بھی مجھے جواب دیں اور مجھے مانیں گا" وہ سیدھی، پر کل پڑی۔"

میں میں کار۔ نقل کے اس دور میں پس منظر کی طرف پہلے کی پہلے کی ہے کہ  
 مجھ سے کہہ لینے چاہتے ہو تو دو دو چور سے میں چاروں کے قریبی تو پیش کرتا رہا۔ **تَعْلَمُہُمْ**  
**تَوْشَلُہُمْ**۔ "کو وہ ہدیہ اور پرچہ دیا میرا طلب میں سے راہی کی کہ نظر کی طرف سے  
 میں جو جو سب کچھ لینا چاہتے ہوئے تھو کہ ان کی دھندلادی ہے وہ اپنے دھندلادی ہے  
 کہ یہ نہیں چاہتے کہ میں اپنے ہاتھ تو ان لوگوں کے ہے سبوں کے حلقہ میں اور اپنے ہاتھ میں  
 "ہر پہلی دنیا میں اور ان لوگوں کے ہاتھ میں اس کا ایک سلسلہ میں کہ رکھتا ہے۔ شعور کے ساتھ کو اپنے ہاتھ میں  
 میں والدین کے ہے۔ اس قدر ہے کہ کار پر ان کی یہ دنیا کے ہاتھ میں سب میں  
 میں انہوں سے کہ ان کے ہے میں ان کے دھندلادی کے مطابق ان کی نظر و توجہ کی تھیں کہ تو  
 نظام ہو جاتا ہے۔ تو اس پر کوئی اور۔ یہی عالم ہے کہ میں صرف ان رہائی اساطیر و مخلوق  
 معبودوں کے متعلق میں کا اس میں ہوتا ہے کہ وہ ہمارے دھندلادی کے کی قوی و مقبوضہ سے  
 خوش ہوتا ہوا ان کی کہ میں کو ہر سے یہی "آپ یاد دہانتا رہی کہ اسے میں انہوں میں سے معبودوں  
 کی طرف سے کسی قسم کا کوئی آئینی مطالبہ ان پر ہمارے نہیں ہوتا۔ عقل ان کی دھندلادی میں بھی  
 یہی سے کہ انہیں دھندلادی کے انہیں کی سے ورت چوری ہوئی ہے۔ اسے ان معبودوں کی سے اور  
 ہمارے سے میں میں قرار تو ہم سے کہ یہ ان کو اس سے زیادہ آسان معلوم ہوتا ہے کہ اپنے  
 "آپ پر اور اپنے انہوں کی طرف انہوں پر پابند ہوں۔ یہ کہ میں۔ یہ مشاہدہ کی سے کہ شریک  
 کا اور کہنے والوں میں کسی قسم کی ایسا کوئی اور آئینی دھندلادی کی جو ان کے دھندلادی میں کی طرف  
 سے میں پر ہاتھ کی کوئی کوئی کہ ان میں نہیں دیا ہوتا۔ خود ان معبودوں کی چاہتا میں ان کا ہاتھ  
 بھی حریف ہو جائے کہ انہوں کی دھندلادی میں انہوں کو ہاتھ کی پہلے میں اس عقیدہ کے اثرات  
 کی سے کہ خدا کے ساتھ نہیں ہوتا۔ یہ کہ یہ خود کو "آپ خود "خود معبودوں سے سات  
 ہر کہ ہے۔ یہ ہوتے ہیں اور نیلے رہتے ہیں کہ ان معبودوں سے ہوتا ہے۔ انہیں ہے کہ  
 سے انہوں میں سے ان خود تو ان میں نہیں ہوتا۔

کی یہ عید کے قابل میں انہوں میں تقیہ یہ بھی سے کہ خدا کے ساتھ تو آپ آپ و  
 مخلوق میں انہوں کے آرا رکھنے کے ہے وہ عید کے میں عید کے میں عید کے میں عید کے میں









دیو کی حیات ہی کے لئے ساری دوز و دھوپ اور اس پر فخر

آگے تیری آیت جو ان تمام آجوں میں سب سے زیادہ توبہ طلب کرنے کے ساتھ ہی  
مطلب کے لئے ہے یا کہ اگر تم میرے نقطہ نظر کے حساب سے بہت زیادہ دھوکا ہے اور ہے  
رہ رہا ہے

قُلْ هَلْ يَسْتَكْبِرُ بِلَا خَيْرٍ مِنْ غَمَلًا ۚ أَلَيْسَ هَلْ يَسْتَكْبِرُ فِي الْخَيْرِ  
هَلْ يَسْتَكْبِرُ فِي الْخَيْرِ ۚ هَلْ يَسْتَكْبِرُ فِي الْخَيْرِ

”کہہ دیا تم؟ کا ذکر یہاں تو میں سے جو اپنے کاروبار کے حساب سے بدترین  
میں۔ کئے ظاہر ہیں؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کی ”ہی“ اور کوشش کھو گئی اسی حیات دنیا  
(پست زندگی) میں اور وہ خیال پکار رہے ہیں کہ کارستانی کے حالات سے وہ بہت اچھا کر  
رہے ہیں۔“

قُلْ يَسْتَكْبِرُ فِي الْخَيْرِ ۚ هَلْ يَسْتَكْبِرُ فِي الْخَيْرِ

”کوئی کوشش اس کی حیات دنیا (پست زندگی) میں“

سب سے زیادہ اگر تامل کی حالت میں ”یت کا یہی جزو ہے۔ یہ ہے اچھا کام کرنے کے  
”الاحقر“ کی ادنیٰ زندگی سے اپنی توانا پھر کے ساری اجیرے کو ہوا کر قطعی طور پر ہوا کر اس  
”الحیوة الدنیا“ پست زندگی میں کون کر رہے ہیں اور کم کر رہے ہیں اور کر رہے ہیں۔ سب  
کچھ کر کے اور سب کو چھوڑ چھوڑ کے اس دنیا سے اس میں کا ہر ایک ایسی طور پر۔ یہ ہوا ہے کہ  
پنے دے جو کچھ بھی پاتے ہیں کچھ بھی اپنے ساتھ نہیں لے جاتے ہیں۔ اراش سے جانتے ہیں۔  
اور یوں اپنی ماری توانا پھر سے اس کے ساتھ کوئی کی کھلی روشنی میں ہر ایک کے سامنے مسلسل  
ہر ایک کو تھاپا جو رہا ہے مگر یہاں ہر ایک کوششوں کی تہی ناکامیوں کے ساتھ مسلسل بھی ہیں  
اور ان کو کچھ کامیاب نہ رہا۔ قرار یہ ہے ان کی خود ستائشوں کا سدھان حد تک پہنچا ہوا ہے۔  
اسی وجہ سے اکثر و بیشتر افراد پر اپنی ہی عیب و غریب کا کام دھار ”زندگی کی پر چھائیوں کو وہاں  
تا کر کموبت و فخر با اپنا ہوا ہونے میں کامیاب ہو چکے ہیں۔ الاحقر کا خیال اور اس خیال

کا دودھ جس سے نکل چکا ہے۔ نکل جانے سے قریب بیٹھ پیا۔ وہ بال بکار میں کہ  
 کہہ رہی تھی کہ کھانا دے کر بیٹا بچا رہے ہیں یعنی وَهْمُ سَخْبُونٍ اِنَّهُمْ سَخْبُونٌ  
 ضَعْف کے معنی کا معرکہ ہے۔ ان لوگوں سے کسی کے گال و سر جواب دار (opressor)  
 تمہارے کی خواہشوں سے ہم ایسی باتیں کہتی ہیں

سچ پوچھئے تو کیا جو سببت جو حقیقت کی تحقیق میں غلطی ہو پشیدہ ہے۔ یہاں  
 کی دو غلطیاں کا یہاں سبب ہے کہ اگرچہ سرور کلمتوں آگے نہ بڑھتا ہے۔

ان لوگوں سے پورے پورے کالوں چھوٹنے ہونے لگی تھیں۔ ان کی راہرواں میں ان کو  
 پہچانا چاہا۔ چائے والوں نے سب سے پہلے "اور برائی کی سببیت اور حصہ" (برائی کی سببیت)  
 کے سبب دلت اور سبب تمام مل نمازوں کو ایکجا جو حقیقت کی ضد ہے۔ انہوں نے اس سبب  
 اور رنجیدگی کی آغوشوں سے پر پا دے گئے بلکہ رنجیدگی کا دھوکہ دیا اور انہوں نے انہیں سبب  
 کی دوسرے کاروں کا قصہ اور اسی کا "موراکشتہ" (موراکشتہ) کہہ دیا۔ جو سبب کی ضد ہے جو غلط  
 اور سبب کی سببیت کے خلاف ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔  
 حق پرستی کی کوئی حد نہ تھی۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔  
 "حق" کی تباہی ادا کرتے "ان کے خلاف ہے" کی روٹی میں حق کا اعلان کیا جائے تو  
 صرف یہ نہیں کہ ان سے "ما" کوئی سے کام یا بلکہ ان کو سمجھنا بھی ہے۔ چاہا جو کچھ قرآن سکھ رہا تھا۔  
 لوگ قرآن بھی پڑھتے، ہے اور خواہتا ہوں کی حق میں شریک ہو کر تالیاں دیتے دیتے  
 ان کو دھماکا بھی رہے۔ ان کو دھماکا بھی رہے۔ ان کو دھماکا بھی رہے۔ ان کو دھماکا بھی رہے۔  
 چڑھنے والوں اور ان کے احوال میں سے بھی ٹھکڑے "ان کے خلاف ہے"

حقیقت میں رنجیت کر رہی ہے۔ ان کی

انکار یا دلت

جو کہ کوئی تباہی نہ ہو سبب کو بچا ہوا ہے۔ ہر شخص کے سامنے واضح ہے کہ حق کی

● لکھنا یہ حق ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔  
 ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔ ان کے خلاف ہے۔











وہ کہہ دیتا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کبھی نہیں کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں

کہا تھا کہ میں نے کبھی نہیں







بھئی و سونے کی کاظمیوں کو دیا جائے لیکن ایک ہی ماں کے دو امرا دستہ سے رحمت و  
 "ام کی ایک بھئی بھی" دی گئی ہے اور اس کی ماں سے عمو، پوٹوں اور اکامست  
 حائوں کا کھانا طلبہ پڑھتی لے کر دیا اور وہ بھرتی کر دیا ہے کہ پھر مجھے چنے چاہئے کہ نہ  
 سے شمس سے دل لگاتے ہیں۔ آئی کی بھرتی کا یہی پہلی قانون اور وہ ہے۔ سو  
 میں جانتا ہے کہ غلام و دوام کے ساتھ آئی کی لڑائی رنگ کی مدت و سرور کا سلسلہ پہنچاتی  
 رہتا ہے؟ پھر یہی ہی گالی

(اَلَمْ تَلَوْا غُلَامًا مِّنْ آلِهَآءِ)

بھئی میں گالی ہوں سے بھئی ہے۔

کے الفاظ سے جو بھئی گئی ہے اس سے اس کا اور کمال و شانہ مختصر ہے اور اس کی آیت

یعنی

قُلْ لَّوْ كُنَّا اِلٰهًا مِّثْلَ مَا تُشْرِكُوْنَ لَآتَيْنَاكَ الْكِتٰبَ وَآتَيْنَاكَ اِلٰهًا مِّنْ قَبْلِ هٰذَا لَئِنْ تَتَّبَعُوا عِبَادَتِيْ  
 رَبِّيْ وَلَوْ حَتًّا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا (الکھف)

"کہہ دو اگر ہو جائے سندھ و شانی میرے رب کے کلمات کے (بھئی) کے لئے  
 تو تم چاہئے کا سندھ کا پانی نل اس سے کہ عترتوں میرے رب کے کلمات اگرچہ  
 اتنے مل چلے پھر اسی قسم کے سندھ (کے پانی) کو دے لئے

اس آیت کا دہلی و سرسری شہر میں اپنے عشق سے بظاہر تعلق محسوس نہیں ہوتا لیکن اگر  
 فکر معشوق سے کام لیا جائے تو وہی و سرور یعنی لڑائی رنگ کی میں و تر انداز میں جو سے کنارہ  
 تھیر جائے گا شہر بھرتی و شانی کے عام فقراء کے مطابق وہی میں جو پیدا ہوتا ہے اسی  
 طرح سے محفوظ ہونے کی ضمانت ان آیتوں میں ہم پائے جاتے ہیں۔

واقعیہ ہے کہ ساری حسرت و توبہ کو شہر و دھنوں میں حل ہوتا ہے جو سے حل  
 رہی گئی ہیں کہ محقق پھر اس کی صحیح نہیں ہے نہ ایک دھن کو بکھا جائے گا وہی ہمیشہ  
 رہے گا سورہ بقرہ کی تفسیر آیت

فَاَتُكَلِّمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَنْهٰی عَنْ سَبُوْهِ رُؤُوسِهِمْ مِّنْ اَللّٰهِ يَدْعُوْا مِّنْ قَبْلِ وَاٰتِیَہِ

مستشہداً

”جب کبھی کوئی جمل دستہ دوس کو دیا جائے گا تو وہ کہیں گے یہ تو ہی سے جو دیا گیا تھا، پس پہلے (حالات پر) واقف ہوگا، بلکہ مجلس پر میں کی ان کو ملتی جلتی چیزیں۔“

اس میں ای حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جب کبھی جس چیز کے حلق یہ حیل پیدا ہوگا کہ وہی شخص ضرور دی گئی ہے تو ہر اس خیال کا ازالہ کر۔ سے ہو جائے گا کہ صرف صورت میں مشابہت تھی نہیں ملوثی حیثیت سے کبھی جست کی کوئی چیز و سر نہیں جائے گی۔ جہاں کا یہ گل قانون ہو جو کھسکے لفظ کا اقتضاء ہے وہاں مگر امر، دو کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے یکسر دس سمجھتے ہوئے فرمایا تھا

لَيسَ فِي الْقَدَمِ مَعَالِي لِحْجَةِ طَسَاءِ لَا إِلَّا سَاءَ (دوسلو)

”میں سے دیا میں ہشت کی چیز میں سے لیکن صرف نام“

گویا یوں سمجھنا چاہئے حلت میں جو سب شامل ہے، تو وہی سب ہی ہے لیکن ہر لاک سے جست والا سب دیا جائے سب سے نہ خلف ہوگا کہ، دلوں میں کتنا چاہئے صرف نقد اور نام ہی کا شے تاکہ ہوگا پھر فروزی نہ کی جائے سب کی ہر ملتی نوعیت کیا، دلی کی طرف

عَلَا هِيَ رَأَتْ رَأَى سَمْعَتْ وَلَا حَقَرَتْ عَلَى طَبِ بَشَرِ

”نہ کبھی کسی لکھنے نہ کسی کان نے، اور نہ فیہ گزر اس کا کسی اس میں۔“

﴿فَلَا تَنْفَعُ نَفْسٌ شَأْنًا أُنْفِصِي لِقَوْمٍ قِيْنَ قُرْآنًا تَقِيْ﴾ (حم سجدہ)

”پھر نہیں مانگا ہے کوئی جہاں کھوس کی فعلی اس کے لئے چھپا کر رکھی گئی ہے“

کی حد یہ تحریر ہی تو صحیح ہے اور یہ سب، حقیقت قرآنی ریت

﴿لِّلَّذِيْنَ أَخْلَصُوا الْعَمَلُ وَرِ بَادَةً﴾ (موس)

”پسوں سے اچھے کام کے ان کے لئے اچھا معاوضہ ہے جو“ پادہ

سے احوال کی تفصیل ہے اس ایت کے۔ میں ”زیادہ“ کے پس لفظ کو پار سے ہیں صحیح

وہ ریت و آثار میں اس کا جوا طلب بیان کیا گیا ہے وہ یہی ہے کہ قرآن ہی زندگی میں رہا اور اس





ان سے جو میرے ساتھ تھے وہ تھے۔ صلیب اٹھانے والے وہ تھے جو میرے ساتھ تھے۔  
 دے دیے تھے میرا مطلب تھا کہ یہ خود والا ہے۔ پھر اس کی آواز سے میرے دل میں  
 راسخ ہو گیا۔ میں نے فرمایا کہ یہ سچ ہے۔ اور سب سے زیادہ بڑے عقلمند میں ہوتا ہے۔  
 میں نے اس کی بات کو قبول کیا۔ اور اس کے ساتھ رہنے لگا۔

میرے ساتھ رہنے والے وہ تھے جو میرے ساتھ تھے۔ اور وہ تھے جو میرے ساتھ تھے۔  
 میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔

میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔  
 میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔

میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔  
 میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔

میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔  
 میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔

میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔  
 میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔

میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔  
 میں نے ان کے ساتھ رہنے لگا۔ اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔





عمل کی جو خصوصیت ہے اس کی تفصیل ہم دیکھی یعنی مدافعت، مدد یوں سے جو مجھے کی لہا ہوں  
 نے۔ دکانی کہ ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے وہاں میں درمیان میں ہلاکت کے جو حدود چتے ہیں اور  
 حوداں ہی درمیان ہی واسطوں کو یکجہ لے لے کر ان کی اسے خیال کے مطابق سمت و سمت کر  
 سے فرض کر پیتے ہیں اس کام میں جاتے گا۔ اور اس کے مقابلے میں ساری ضروریوں سے  
 کرے کہ دوسری راہوں سے کراپنے ہی جیسے اندہ ہوں کہ وہی کے مختلف شعبوں میں ماہر اور حادق  
 بن کر اپنی ساری ضرورتوں میں حد سے قطع ہے تعلق ہے ہوئے غافل ایکسپوں اور لٹینڈوں  
 کی ولایت پر بھرا رہا ہے۔ چوتھ چوتھوں صورتیں، چتے پیدا کرنے، نے سے باعینہ  
 عرف اور پنے ہوا کے نصب العین کی تکمیل سے کرے ہے اس لئے درمیان واسطہ کی ولایت  
 کی ان شکلوں کو قرآن نے مسترد کر دیا ہے اور روایت کا وہی ہے جس میں اپنے ہوا اس کی مرضی  
 کے پانے کی ضمانت پیشہ ہے اور اپنی پیدائش کے قدرتی حسب العین تک جس درپہ سے "دی  
 پنجہ" ہے وہ روایت کا یہ طریقہ جو خود ہی زندگی کی ایک ایسی نائن ضرورت ہے جس سے  
 نافہ کر کا مایابی تک انسان زندگی جاتی ہے جس تک۔ زمین کی طرف رجعت کرتے ہوئے  
 ناس دل میں دارے چر دیا کو اسی نے یہ روایت کی گئی تھی۔

﴿لَمَّا نَسْتَنْتِھُمْ نَبَیْہِ فُجِیْ لَمَّا یَبِیْعُ فُلَہِیْ فَلَاحَظُوا فُلَہِیْمْ وَلَا فِہِمْ  
 مَخْرُجٌۚ﴾ (طہ ۸۵)

"پھر آتے رہیں میری طرف سے تمہارا۔ پس راہت سے والے۔ ان راہت  
 دلوں کے چپے چپے جو ہمیں کے داس کو ذرا ہے اور وہ بھی کر میں گئے۔"

بہر حال ہی صحت کا اعتبار جہاں تک پیر و خیال ہے سو وہ کہہ لی اس آری بہت میں  
 گئی یا گیا ہے جس میں اعتبار و حکم دیا گیا ہے کہ صرف صاف اعلیٰ نظروں میں نہ رہے  
 کہ جس بھی ہم ہی میرا ایک آدمی ہوں قدرت نے سب پنے میں مشاء کے ظہار اور حلالی  
 نے سے میرا انتخاب کرنا ہے جس کی جو ہی روح و سرکاری غمیری سے کہ خالق کائنات ہی کو  
 ساری انسانیت کا "اور ہر چھوٹی بڑی دینی و دنیوی ضرورت کا مرجع و ماویٰ بنالیا جائے اور  
 ہی سب کا خری بھٹان سب چاہے پیر

وَاللّٰهُمَّ اِنِّكَ اَعْلَمُ

”اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ تیار دار (معبود) ایک ہے۔“

کا مطلب اور خلاصہ یہ کہ ”نہیں“ فرمیں جو یہ نہ لیا گیا ہے۔

﴿فَاَمْسِكْ عَلَيْكَ زُرْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَارْتَبِعْ ظَعْنَكَ إِلَىٰ مَقَامِكَ وَلَا يُنْقِضُ عَقْدَهُ رَبُّكَ وَلَا يَنْهَىٰ عَنْ طَاعَتِهِ﴾

آخِرُ الْاٰیٰتِ

”پھر جو امیدوار ہوا اپنے پالنے والے کی بات کا تو اسے چاہئے کہ کرے بھلے اور

سچے ہوئے) کام اور سچ بھی نہ بنائے اپنے رب کی عبادت میں کسی کو با

جہاں تک میرا خیال ہے خالق کائنات کو کچھ معنوں میں پناہجا معبود اور واحد سہما ہے کے

عمل طریقہ کی طرف ان الفاظ سے بہت توجہ دینی گئی اس کا حاصل ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ واقعی

ذات حق کے ساتھ براہ راست روشنی پیدا کر کے کی جن دلوں میں ایک اور آرزو ہو ان کو اپنی

ذاتی زندگی میں ترتیب کی پابندی پر اصرار کرنا چاہئے کہ ان کی زندگی عمل صالح کی زندگی بن

جائے۔ مگر پہلے عمل صالح کا اہل ہے فلین؟ اسے خالق کی عبادت اور خالق کے ساتھ بندہ بن کر جو

تعلق رکھنا چاہے اس کا ذکر ہو گا کیا ہے اس لئے مقلد اپنی سمجھنا چاہئے مخلوقات کے ساتھ

تعلقات کو سمجھاتے ہوئے خالق کی عبادت میں سرگرمی ہی صحیح نتیجہ تک آدلی کو پہنچائے گی۔ گویا

ہوں سمجھنا چاہئے کہ خالق کی عبادت (نماز روزہ) وغیرہ میں جو پوچھا نظر آتے ہیں انہیں اسی کے

ساتھ مخلوقات کے تعلقات میں فہم پرانیوں سے کام لیتے ہیں یا اس کے برعکس مخلوقات کے حقوق

انہوں کو اصرار دیتے ہوئے خالق کے ساتھ صحیح تعلق قائم کرنے کے دوق سے جو غور میں وہ

دونوں ہی جیسے انسانی صورت کی صحیح تعریف سے جتنے ہوئے ہیں۔ ٹھیک راستے پر دلی عمل رہے

ہیں جن کی نگاہوں میں دونوں ہی کی اہمیت ہے۔

اسی کے ساتھ اگر اس نکتے پر بھی نظر رکھی جائے کہ عمل صالح کا ذکر عبادت رب سے پہلے یا

گیا ہے تو جہاں اس سے یہ اشارہ بھی مل سکتا ہے کہ میں انہوں قاتی تعلقات کو الگ کر خالق سے

رشتے جوڑنے والے غیر طبعی طریقہ عمل میں مشغول ہیں۔

یوم الجمعة ۲ رجب الثانی ۱۴۱۵ھ مطابق ۱۱ جنوری ۱۹۹۵ء

عداۃ العصر - تا کہ ہم لایعنی المصنف " - لرو  
 و انہ کے مطلق اپنے عقائد و عقوب کے ارد گرد - اس بات پر سے ہوئے  
 و شاعریات انت انت لشیعہ العظمیٰ رب لا تم حذر ان بیت تو  
 احفظہ - و ما ولا تحجر علی ہجرہ کما خدائے عسی الدین من ہ - ان  
 رہا ولا تحملنا مالا کذلک - ہ - و انہ عظمیٰ و عظیم ربہ و ارحم ربہ  
 اب مؤید کہ نظر ہا عسی العزم الکجریں - سبحان لا یمنہ لہ الا ما  
 عنینہ انت انت اعلم بالحکمہ و احب دعوتہ و العمدۃ رب  
 الغیب - الہی برکتہ رحمانہ جہ انت لہا ہ - والسلام علی من  
 علیہ السلام

فاکسہ

منافرا حسن میلانی

۳۰۰۰



## اصحابِ کبف کے غار میں

اس مسئلہ میں خاما دار تحقیق کی آرا بہت مختلف رہی ہیں کہ اصحابِ کبف کا وہ غار کبھی میں دو تین سو سال سے مراد ہوتا ہے یا کبھی ایک سو سال کا ہے؟ بعض مصنفات نے اس کی جگہ مرنے کے شہر اسی میں بتایا ہے، بعض نے اس کے ایک عمار کو اصحابِ کبف کا غار قرار دیا ہے بعض نے کہا ہے کہ وہ اردن میں واقع ہے، بعض کا کہنا ہے کہ شام میں ہے، ابھی کا خیال ہے کہ وہ یمن میں ہے۔ لیکن اردن کے ایک محقق محمد حمید علیہ السلام صاحب 'یہودیوں کے رہنے' 'الکشریہ' کے پٹے پر لکھے ہیں کہ پانچ سو سال قبل لائے تو حضرت علیہ السلام قدس سرہ سے ملاقات کے لئے دارالعلوم بھی تشریف لائے۔ اس وقت انہوں نے جوے جرم اور اوقات کے ساتھ بتایا کہ یہ غار حال ہی میں لٹاں کے قریب ایک پہاڑ پر ریخت ہو گیا ہے۔ انہوں نے انوکھ کہیں نے اس کی تحقیق کے لئے ایک مقدمہ بھی لکھا ہے۔ جو دلائل و قرائن اس وقت انہوں نے ذکر کئے ہیں کے پیش نظر یہ بات بہت قریب قریب معلوم ہوتی تھی کہ غار اصحابِ کبف کا یہ غار دہلی ہو گا۔

اس وقت سے اس مقام کو دیکھنے کی خواہش تھی جو انہوں نے فضل و کرم سے اس سال بعد "نہجہ" میں لکھی تھی، جس کا وہ اب انتقال ہو چکا تھا، لیکن وہ اپنا تحقیق کے نتائج ایک مفصل کتاب میں محفوظ کر رہے ہیں جو "سوانح اصحابِ کبف" کے نام سے دارالاعتصام نے شائع کر دی ہے۔

'اصحابِ کبف' کا واقعہ قرآنِ کریم نے بیان فرمایا ہے اور اسی واقعے کی وجہ سے قرآن کریم میں ایک پوری سورت کا نام 'سورۃ الکہف' ہے۔ "کعبہ" عربی زبان میں غار کو کہتے ہیں اور واقعہ یہ ہو گا کہ ایک بت پرست، امشاہ کعبہ میں رکھوا دیا جس میں توحید پر ایمان لے آئے تھے اور شرک و بت پرستی سے بیز رہ گئے۔ بت پرست پر شاہان اور اس کے کارندوں سے ان پر ظلم و ستم تو بڑے شروع کئے، لہذا یہ ٹوٹ بستی سے فرار ہو کر ایک غار میں قیام ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے اس پر مگر مہربانی فرمادہ اور ان کے رہنے پر آمین ہو گئے۔ غار کا مکمل تذکرہ ایسا تھا کہ صحیح کی روشنی اور ہر واقعہ و ضرورت کے مطابق تھی لیکن مصنف کی دقت انداز میں کسی بھی کئی



سائل نے اس کے بعد اس پرست باشرہ کی خدمت میں بھیجی اور اس کی جگہ ایک مسجد، مسجد الخیر، بنایا۔ دشا دیر افتد ہو گیا۔ اس کے زمانے میں یہ لوگ اپنی زندگی بسر کرتے ہوئے۔ جو کچھ لکھی ہوئی تھی۔ اسوں نے اس میں سے ایک سائیں کو سنے کے کثرت میں لکھا اور یہاں تک کہ غیر مہر چنے پر جا کوئی غلطی نہ ہو رہی تھی۔ وہ لوگ اس کے بعد اس کی خدمت میں پرست باشرہ کا زمانہ کے اس لیے مقرر کیا کہ اس لوگ کا یہ چہ انہیں معلوم ہو گیا وہ ظلم ہم میں ہوئی کہ اس کا تہہ نہیں ہے۔ چنانچہ یہ صاحب چھپتے چھپاتے جنتی میں پہنچے اور ایک ماں باں کی کان سے سنا خرمہ چاہا نہیں کہ اس کے لئے جو کیا تو وہ بہت بڑے زمانے کا تھا جس سے سردار رحل گیا۔ انہیں یہ معلوم ہو کر انہیں اس کا کہ حکومت میں تھے یہ شدہ شدہ باشرہ وقت وہی اظہار کیجی اور ان صاحب نے اپنے ساتھیوں کو بھی نئے حالات کی اطلاع دی۔ ہوئی۔

قرآن کریم نے اجمالی طور پر یہ دو بار واقعہ بیان کرنے کے بعد یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ اس وار کے لوگوں نے اللہ تعالیٰ سے نیک بندوں کی قدر دانی سے طور پر اس کے اوپر ایک مسجد بھی تعمیر کرنے کا ارادہ جاری کیا تھا۔

قرآن کریم کے پہلے م اسلوب کے مطابق اس واقعے کی تاریخی اور علمی تفصیلات بیان نہیں فرمائی کہ یہ واقعہ کس دور میں اور کہاں پیش آیا چنانچہ تاریخی روایات کی بناء پر مصرینے اور مصر میں نے اس مسئلے میں مختلف روایات جاری ہیں۔ زیادہ تر محققین کا خیال یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ صلیہ السلام کے عروج و زوال کے کچھ ہی عرصہ بعد یعنی پہلی سے تیسری صدی عیسوی تک کا ہے۔ اس وقت میں طے ہے کہ پہلی صدی پرست باشرہ کی حکمرانی تھی جس میں وہ دوں عیسوی جو فلسطین کے علاقے میں ظاہر ہوا تھا اس کے اثرات یہاں تک پہنچے کہ یہ علاقہ گمنا کی بنا پر یہ عوام اس دیں کے حلقہ میں نہ گئے بھر جس زمانے میں۔ سعید رامس عام میں کو جواب میں اس دور میں روز و رات کی عیسوی کے پیر کا وہیں علاقے کو کھلی عکسوں سے۔ اور اگر اس وقت قائم کر کے میں کامیاب ہو گئے اور یہاں کے باشندوں سے بھی دین پیسوں قبول کر لیا۔

چہ جب خیر سے یہ دور ۳۷۰ کے بعد یہ حضرات دیکھ کر اسے معلوم ہوئے تو

اگر چہ انیسویں صدی کی شہرہ شاعت سے حوش ہوئی تھیں مگر ان کے اپنے لئے بھی پسند کیا نہ دیا کے حکاموں سے لگ اسی غار میں پڑی پائی نہ گئی اور یہ لوگوں سے جدا بھی نہ کیا۔ اب شہر میں آج بھی لیکن وہ آدہ-دو سوئے اور اپنی باقی قندگنی اسی غار میں گھڑ رو دی۔ بعض روایات کے معلوم ہوتا ہے کہ نسب ماہ شاہ وقت ان کا حال معلوم کر کے ان کی روایت سے لئے غار میں پہنچا تو ان کا انتقال ہوا چکا تھا لیکن دوسری روایات میں اس کی روایات کے بارے میں غلطی ہے۔

سبکی معمار میں بھی یہی قصہ معمولی رتی کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ سے پہلے اس واقعہ کی تفصیلات ۵۵۶ھ میں ساروغ (خراسان) کے ایک کاتب نے جس کا نام یاقوت (یا جیس) تھا، ایک مفصل مقالے میں لکھی تھیں۔ یہ مقالہ سریانی زبان میں تھا۔ پھر اس کے جو ان اور لاطینی ترجمے ہوئے رہے۔ اس سے جان کے مطابق یہ واقعہ ۲۵۰ھ میں ایسے کوچک کے شہر المسس میں پیش آیا تھا۔ نواجر اس کی تفصیلات قسطنطنیہ کے لکھنے والی کی کتاب کا بیضاں دیا کہ ساگرہ بارہ اسی غار میں ہو گئے۔ ①

چونکہ یاقوت ساروغی نے اس کے بارے میں "بارہ سوئے" کا لفظ استعمال کیا تھا اس لئے بہت سے لوگوں کا اعتقاد یہ بھی رہا ہے کہ اس کا کتب تک رندہ ہیں اور قیامت کے قریب وہاں جا چکے گئے۔

سبکی معمار میں نظریہ جازم کے ساتھ یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ واقعہ ترکی کے شہر المسس کے قریب پیش آیا تھا (جس کا اسلامی نام طربس ہے) اور وہیں پر ایک غار کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ اسباب کف کا غار ہے۔ شاید انہی سبکی روایات کے دیرینہ بہت سے مسلمان شہریوں اور مسلمانوں نے بھی وہی سبب کف کا نقل و قول فرمایا ہے۔ تاہم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت تفسیر ابن جریر میں مروی ہے۔ اس میں حضرت ابن عباس سے فرمایا ہے کہ اسباب کف کا غار اولیٰ الخلیفہ عقبہ کے قریب (یعنی اردن میں) واقع ہے۔ اس روایت اور متعدد دوسرے روایات کی بنیاد پر آج کے بہت سے محققین نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔



قرآن و شواہد ملتے پہلے گئے جن میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) اس نیکو کار کو غیب کی طرف سے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس پر قرآن کریم کی آیت پوری صادق ہے۔

وَمَوَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَوَارِدًا عَنِ كَهْهِمْ ذَاتَ الْحَبَىٰ وَإِذَا عَرَبٌ

تَفَرَّضَهُمْ ذَاتَ النَّجْمِ وَالْمَوَاقِفِ مَعَهُ ۝۱۱

اور تو دیکھے گا سورج کو جب وہ طلوع ہوگا تو اس سے غار سے وائیں جو لب بھٹکا ہوا  
گزارے گا اور جب غراب ہوگا تو اس کے انہیں جو غیب کھڑا کر گزرتا اور یہ لوگ اس غار  
کے شاہ جیسے ہیں تھے۔

اس غار میں صورتحال یہی ہے کہ دھوپ کسی وقت اندر نہیں آتی بلکہ طلوع و غروب کے وقت  
داخل ہوا میں سے گزر جاتی ہے اور غار کے اندر ایسا اندھیرا نکلتا ہے جس میں ہوا اور روشنی آرام  
سے لپکتی ہے۔

(۲) قرآن کریم نے یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ کسک کے لوگوں نے اس غار کے کنارے مسجد بنانے  
کا ارادہ کیا تھا چنانچہ اس غار کے ٹھیک اوپر کھدائی کر کے گار میں بنائے گئے بعد میں مسجد بھی  
برآمد ہوئی ہے۔ حلقہ حجروں کے طہران کے پتھروں سے بنی ہوئی ہے، امرین آٹا لکھتا ہے کہ  
یہ پتھروں سے بنی ہوئی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ یہ شروع میں ہار بھی طہران کا ایک مسجد تھا اور  
عبد الملک بن مروان کے زمانے میں اسے مسجد بنادیا گیا۔

(۳) عصر حاضر کے پیشو مکتبین کا کہنا ہے کہ وہ مشرک و مشرکین کے ظلم و ستم سے تنگ  
ہو کر کتاب نبیؐ نے غار میں پناہ لی تھی "غرابان تھا جو ۹۸۰ھ سے ۱۱۰۰ھ تک حکمران رہا ہے اور اس  
کے دور میں یہ مشہور ہے کہ وہ بت پرستی سے انکار کرتے والوں پر سخت ظلم و ستم کیا تھا۔ تاریخ  
سے یہ بھی ثابت ہے کہ غرابان نے ۱۰۶۷ء میں شرقی مدینہ کا حلقہ فتح کر لیا تھا وراثی نے کہا کہ  
وہ مسجد بناتے ہوئے تھا جس کا ذکر پیچھے آچکا ہے اور وہ وقت اس کے بعد میں اس کا نام نبیؐ پر  
رہا ہے اس کا نام بدیع المصلحین ہے۔ اس کے بنانے میں پانچویں صدی سے قلعہ میں شروع ہوا۔

امریکی طرف اس نئے دور و وقت شروع ہونے کے بعد جو نئے پہلوئے طے میں آئے ہیں





يؤيدونهم في كل ما يريدون

[illegible][illegible]

۱۰۔ گودب ساف کر کے دیکھ کیے تو اس کی بیرواں پر لٹاؤنی اور لٹاؤنی کے کلمے  
مبارک بھی تھے۔ دلی خیر جواب دے چکی تھیں۔

[illegible]

